كتاب نقد النصوص للمولانا الجامي عليه الرحمه

في شرح فصوص الحكم من مصنفات

شيخ محي الدين بن عربي الحاتمي

الاندلسي وقد اهتم

على طبعه لندرة

وجوده

الذي جمع المكارم واجتنب المئاذي الميرزا محمد ملك الكتاب الشيرازي دام علاه

امين

باوجود تحقق وثبوت ایشان درین مرتبه چه این اعیان در حضرت علم اند مرتبهٔ ثالثه مرتبهٔ ارواح است واین مرتبه
ظهور حقایق کونیه مجردهٔ بسیطه است مر نفس خود را و مر مثل خود را چنانکه ارواح درین مرتبه مدرک اعیان خوداند
ومميز حقایق خود مرتبهٔ رابعه مرتبهٔ عالم مثال است واین مرتبه مرتبهٔ وجود است مر اشیاء کونیهٔ لطیفه را که قابل تجزیه
وتبعیض وخرق والتیام نباشند مرتبهٔ خامسه مرتبهٔ عالم اجسام است واین مرتبه وجود اشیاء کونیهٔ مرکبهٔ کثیفه است
که قابل تجزیه وتبعیض اند واین مرتبه را نام کرده اند بمرتبة الحس وعالم الشهادة ومرتبه سادسه مرتبهٔ جامعه است مر
جمیع مراتب را وآن حقیقت انسان کامل است زیراکه او جامع جمیع است بحکم برزخیتی که دارد **فصل** [۹] گاه باشد که
تعین اول وثانی را لاشتراکهما فی غیبة کلتی کونی فیهما عن نفسه وغیره مرتبهٔ واحده اعتبار کنند ومراتب کلیه را
منحصر در پنج مرتبه دارند وآنرا حضرات خمس خوانند اول را حضرت مرتبهٔ غیب ومعانی گویند وآنحضرت ذات است
بالتجلی والتعین الاول والثانی وما اشتملا علیه من الشیون والاعتبارات اولاً والحقایق الالهیة والکونیة
ثانیاً ودوم را که در مقابل اوست مرتبهٔ شهادت وحس خوانند وآن از حضرت عرش رحمانی است تا بعالم خاک وآنچه
درین میان است از صور اجناس وانواع واشخاص عالم وسوم را که تلو مرتبهٔ غیب است متنازلاً مرتبهٔ ارواح گویند و
چهارم را که تلو عالم حس است متصاعداً عالم مثال وخیال منفصل خوانند وپنجم که جامع ایشان است تفصیلاً حقیقت
عالم است واجمالاً صورت عنصری انسانی است **فصل** [۱۰] قال بعضهم التعینات العارضة للموجودات ان کانت
فی مرتبة لاتقید نسبة الوجود الیها بان لاتقید التعدد الوجودی بل التعدد العقلی فقط یسمی ذلک
التعین بثبیئة الثبوت وتلک المراتب حضرات المعانی والاسماء والصفات والحقایق وهی المسمات بعالم
الجبروة عند الامام الغزالی رحمة الله علیه وان کانت فی مرتبة تقید التعدد الوجود ثم الاضافی تسمی بشیئیة
الوجود فان لم تبلغ الی حد یدرکها القوة الجسمانیة من الخیال والحس بل انما یدرکها العقل باثارها کالقوی
السبع الجسمانیة المودعة فی البدن تسمی تلک المرتبة حضرت الارواح النوریة والملکیة من العقول
والنفوس وهی حضرت الملکوت الاعلی والاسفل وعند الشیخ الکبیر رضی الله عنه عالم الجبروت عالم النفوس
والآفان بلغت الی حد یدرکها الخیال المطلق فهی حضرت المثال المطلق والبرزخ الجامع بین الطرفین
وان بلغت الی حد یدرکها الخیال المقید بالحیوان فهی حضرت المثال المقید وان بلغت الی حد من شانه
ان یدرکها الحس فهی حضرت الحس والشهادة والملک فهذه المراتب الکلیة الخمس تسمی الحضرات الخمس
وتکون فیها مراتب التعینات الکلیة التی لاتعین فوقها تسمی الاسماء الذاتیة والمفاتیح الاول کذا ذکره الشیخ

وكذلك الذات المطلقة ايضا يتعقل مطلقة عنها وليست في الوجود مجردة عن هذه النسب ولا هي زائدة
عليها ولكن العقل ينتزع الحقايق الجمعية الاحدية ويتعقل كلواحد على حدتها ويحكم عليها بانها زائدة على
الذات في التعقل ويتعقلها مجموعة لاحدية بمعنى استهلاك الكثرة الوجودية عنها وليس له ان يحكم عليها انها
زائدة على الذات في الوجود فلا تمايز ولا تغاير الا في التعقل ولكن العقول الضعيفة تغلط فتحفظ

فصل

وعبر عنه اى عن التعين الاول بعض الاكابر من حيث البرزخية المذكورة بحقيقة الحقايق الكلية وكونه اصلا
لكل اعتبار وتعين وباطن كل حقيقة الهية وكونية واصله الذى انبث شئ منه وهو سار بكليته فيه بحيث يكون
في الالهية الهية وفي الكونية كونية والكل مظاهره وصور تفصيله وسماه بعضهم البرزخ الكبرى الاكبر
الجامع لجميع البرازخ واصلها السارى فيها وكنى عنه الشرع بمقام قاب قوسين او ادنى فانه باطن مقام
قاب قوسين اى قرب قوس الفاعلية والقابلية او قل قوسى الوجوب والامكان وجمعهما وجعلهما دايرة واحدة
متصلة لكن اقول مع اثر ما خفى من التميز والتكثر بينهما وباطن هذه المقام وهو مقام او ادنى من قرب القوسين
المذكورين لم يدع اثر التميز والتكثر في دايرة الجمعية بين حكم الاحديت والواحديت اصلا وكنى عنه بعضهم
بالحقيقة المحمدية الثابتة في حاق الوسطية والبرزخية والعدالة بحيث لم يغلب عليه حكم اسم او صفة اصلا

فصل

بعد از تنزل بمرتبهٔ تعين اول تنزل است بمرتبهٔ تعين ثانى وآن مرتبهٔ دوم ذات است كه ظاهر ميشود اشيا
بصفت تميز علمى در وى وايمرتبه را ناميده اند بعالم معانى واين تحقق تعين بحقيقت صورة تعين اول است زيرا كه
چون كثرت وتميز منتفى است از تعين اول بطريق تفصيل وثابت است مراورا بطريق اجمال پس آنچه قابل است صورة تفصيل
راظل وصورت است مر آنحضرت را كه جميع اعتبارات در وى مندرج ومندمج است وانحضرت واحديت است واين مرتبه را
حضرت عمائيه نيز خوانده اند بجهت آنكه برزخ وحايل شده است ميان وحدة وكثرة ومانع آمده است از اضافت نقايض
بحق بوجهى از وجوه چنانكه عما اسم شده است مر غيم رقيق را كه حايل ميشود ميان ناظر وقرص شمس ومانع ميايد ابصار را
از رويت نوراو

فصل

ويتعين في هذه المرتبة المرتبة الجامعة لجميع التعينات الفعلية المؤثرة و
هى مرتبة الالوهية ثم المرتبة التفصيلية لتلك المرتبة الجمعية الالهية وهى مرتبة الاسماء وحضراتها ثم المرتبة
الجامعة لجميع التعينات الانفعالية التى من شانها التاثر والانفعال والانتقال والتقيد ولوازمها وهى
المرتبة الكونية الخلقية ثم المرتبة التفصيلية لهذه الاحدية الجمعية الكونية وهى مرتبة العالم ثم هكذا في جميع
الاجناس والانواع والاصناف والاشخاص

فصل

ثم ان هذا التعين الثانى المذكور سمى باسماء كثيرة

وبالثانی تحصل تلک الاعیان فی الخارج مع لوازمها وتوابعها **فصل** الاعیان الثابتة وهی التی یسمیها الحکماء ماهیات غیر مجعولة فقال بعضهم نفی مجعولیتها انما هو من حیث انها صور علمیة وانها لم معدومة فی الخارج والمجعولة لایکون الا موجودا کما لا یوصف الصور العلمیة والخیالیة التی فی اذهاننا بانها مجعولة مالم توجد فی الخارج فالجعل انما یتعلق بها بالنسبة الی الخارج وههنا بحث حاصله ان الماهیة الممکنة کما انها محتاجة الی الفاعل فی وجودها الخارجی کذلک محتاجة الیه فی وجودها العلمی سواء کان ذلک الفاعل مختارا او موجبا فالمجعولیة بمعنی الاحتیاج الی الفاعل من لوازم الماهیة الممکنة مطلقا فانها اینما وجدت کانت متصفة بهذه الاحتیاج الی الفاعل سواء کان اتصافها به بینا او غیر بین وان فسر المجعولیة بانها الاحتیاج الی الفاعل فی الوجود الخارجی کان الکلام صحیحا والتقیید تکلفا فالصواب ان یقال المراد بکون الماهیات غیر مجعولة انها فی حد انفسها لایتعلق بها جعل جاعل وتاثیر موثر فانک اذا لاحظت ماهیة السواد مثلا ولم تلاحظ معها مفهوما سواها لم یعقل هناک جعل اذ لا مغایرة بین الماهیة ونفسها حتی یتصور توسط جعل بینهما فیکون احدهما تلک الاخری وکذا لا یتصور تاثیر الفاعل فی الوجود بمعنی جعل الوجود وجودا بل تاثیره فی الماهیات باعتبار الوجود بمعنی انه یجعلها متصفة بالوجود لا بمعنی انه یجعل اتصافها موجودا متحققا فی الخارج فان الصباغ مثلا اذا صبغ ثوبا فانه لا یجعل الثوب ثوبا ولا الصبغ صبغا بل یجعل الثوب متصفا بالصبغ فی الخارج وان لم یجعل اتصافه به موجودا فی الخارج فلیست الماهیات فی انفسها مجعولة ولا وجوداتها ایضا فی انفسها مجعولة بل الماهیة فی کونها موجودة مجعولة وهذا المعنی مما لا ینبغی ان ینازع فیه ولا منافاة بین نفی المجعولیة عن الماهیات بالمعنی الذی ذکرناه اولا وبین اثباتها بما بیناه آنفا فالقول بنفی المجعولیة مطلقا وباثباتها مطلقا کلاهما صحیح اذا حمل علی ما صورناه **فصل** حضرت ذو الجلال والافضال در ازل آزال ذات خود را بذات خود میدانست وقد افاد ذلک بقولهم تجلی بذاته لذاته وبهمان دانستن هر چه از آغاز آفرینش بازیر تو هستی بر ان افتاده یا خواهد افتاد الی ابد الاباد درین جهان یا در آن جهان حتی المحسوسات مجموع میدانست زیرا که حقیقت حق سبحانه عبارة از تعینی ست کلی که جامع تعینات کلیه وجزئیه ازلیه وابدیه ست که آنرا التعین اول گویند پس علم او بتعینات نامتناهی عین علم او باشد بذات خودش وچون اشیا را باسرها در ضمن علم بذات او معلومیتی اندراج داشته هر آئینه از ان هر چه بظهور آید چنان وچندان تواند بود که اقتضاء آن معلومیت ضمنی بود زیرا که آن فرع معلومیت ذات مقدسه از تغیر وتبدل است ازلا وابدا واقتضاء مضاف بمعلومیت فرع راجع باصل

يتوقف الاثر ولما كان امر ايكون محصورا بين مرتبة ووجود وتعذر اضافة الاثر الى الوجود كما مر تعين
اضافته الى المرتبة ومرتبة الوجود المطلق الالوهية فاليها والى نسبها المعبر عنها بالاسماء يسند الآثار والمراتب
كلها امور معقولة غير موجودة في اعيانها فلا اثر الا لباطن اضيف نسبته الى الظاهر لغموض سره وصعوبة
ادراكه بدون الظاهر فرجعه في الحقيقة الى امر باطن من ظاهر وفيه فاعرف واین تاثیر در نسبت ظهور است نه در ثبوت
وتحقق شی مر شی دیگر را از کل ما هو ثابت للوجود الحق الواجب فهو ثابت له ازلا وابدا وكذا كل ما هو ثابت للممكن
لكن كل واحد منهما مرآت للآخر يظهر به احكامه فالمعرفة بالصفات والاحكام والنسب والآثار والمراتب في ظهورها
للممكنات هي الحادثة تتجدد وثبت الممكنات لا لثبوتها ولا انتفاءها الى هي ثابتة له او منفية عنه فافهم **فصل**
اعظم الشبه والحجب للتعددات الواقعة في الوجود الواحد بموجب آثار الاعيان الثابتة فيه فتوهم الاعيان
ظهرت في الوجود وبالوجود وانما هي ظهرت آثارها في الوجود لكن بشرط التعدد مع آثارها الاعيان فيه و
البطون صفة ذاتية للاعيان والموجود ايضا من حيث تعقل وحدته اگر وجود حق را سبحانه وتعالى مرآت اعتبار
کنی ظاهر در وی احکام وآثار اعیان است نه اعیان بذواتها فانها ما شمت رائحة الوجود فيه نه وجود من حيث هو
كما هو شان المرآة واگر اعیان را مرآت اعتبار کنی ظاهر در وی اسما وصفات وشیون وتجلیات وجود است با وجود متعین
بحسب هذه الامور نه وجود من حيث هو هو ونه اعيان لما عرفت من شان المرآة پس وجود حقیقی واعیان ثابته
هر دو ازلا وابدا در مرتبه بطون اند وظاهر یا احکام وآثار اعیان اند باعتبار اول یا اسما وصفات وشیون وتجلیات وجود
حق سبحانه وتعالی با وجود متعین بحسب هذه الامور باعتبار ثانی **اشعار** ممکن ز تنگنای عدم ناکشیده رخت واجب
بجلوه گاه عیان نانهاده گام :: در حیرتم که این همه نقش غریب چیست :: بر لوح صورت آمده مشهود خاص وعام :: هر یک
نهفته لیک ز مرآت آن دگر :: برداشته ز جلوه احکام خویش کام :: باده نهان وجام نهان آمده پدید :: در جام عکس باده و
در باده رنگ جام **فصل** وبعد از تنزل بمرتبه تعین ثانی تنزل است بمرتبه ارواح که آنرا عالم غیب وعالم امر وعالم علوی
وعالم ملکوت گویند وآن عبارت از عالمی است که اشارهٔ حسی بدان راه نیابد چنانکه عالم شهادت عبارت از عالمی است که اشارهٔ
حسی بدان راه یابد وآنرا عالم خلق وعالم سفلی وعالم ملک نیز خوانند فَلَا اُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُوْنَ اشاره بعالم خلق است
وبما لا تبصرون اشاره بعالم امر موجودات عالم امر بر دو قسم اند قسمی آنانند که بعالم اجسام بوجهی از وجوه تعلق ندارند
بحسب تصرف وتدبیر وایشان را کروبیان خوانند وایشان دو قسم اند قسمی آنانند که از عالم وعالمیان هیچ وجه خبر ندارند هائمون
في جلال الله وجماله منذ خلقهم وایشان را ملائکه مهیمه گویند ومصطفی صلی الله علیه وآله واصحابه وسلم از ایشان

نیست و آنرا خیال منفصل میخوانند و تجسد ارواح و تروح اجساد و تشخص اخلاق و اعمال و ظهور معانی بصور مناسب و مشاهدهٔ ذوات مجردات در صور اشباح جسمانی همه درینعالم ست و مصطفی صلی الله علیه و آله و اصحابه و سلم جبرئیل علیه السلام را بر صورت دحیه کلبی درینعالم دیدی و ارواح گذشتگان از انبیا و اولیا که مشایخ در صور اشباح مشاهده میکنند همه درینعالم و خضر را علیه السلام درینعالم می بینند و صوریکه در دنیا و چیزهای صافی بنمایند همه از صور اینعالم ست و هر موجودیرا کاینا ماکان صورتی درینعالم مناسب اینعالم ست و حکم او شامل ست جمله مراتب و افلاک و غیرها را والنفوس الانسانیة الکاملة ایضا یتشکلون فی هذا العالم باشکال غیر اشکالهم المحسوسة وهم فی دار الدنیا ویظهرون بها علی من یریدون الظهور علیه لقوة انسلاخهم من ابدانهم بعد انتقالهم الی الآخرة ایضا لازدیاد تلك القوة بارتفاع المانع البدنی وهؤلاء هم المسمون بالبدلاء

فصل اعلم انه لما كان الارواح متقدما بالوجود والمرتبة علی عالم الاجسام وكان الامداد الربانی الواصل الی الاجسام موقوفا علی توسط الارواح بینهما وبین الحق سبحانه وتدبیرها اعنی تدبیر الاجسام مفوض الی الارواح وتعذر الارتباط بین الارواح والاجسام للمباینة الذاتیة الثابتة بین المركب والبسیط فلا مناسبة بینهما فلا ارتباط ومالم یكن ارتباط لایحصل تاثیر ولا تاثر ولا امداد ولا استمداد فلذلك خلق الله سبحانه عالم المثال برزخا جامعا بین عالم الارواح وعالم الاجسام لیصح ارتباط احد العالمین بالآخر فیتأتی حصول التاثیر والتاثر وحصول الامداد والتدبیر فیعالم المثال وخاصیته تجسد الارواح فی مظاهرها المثالیة المشار الیها بقوله تعالی فتمثل لها بشرا سویا والی عالم المثال یترقی المترقون المتروحون فی معارجهم الروحانیة الحاصلة بالانسلاخ من هذه الصور الطبیعیة العنصریة واكتساء ارواحهم المظاهر الروحانیة وهذا هو شان روح الانسان مع جسمه الطبیعی العنصری الذی یدبره ویشتمل علیه علما وعملا فانه لما كانت المباینة المشار الیها ثابتة بین روحه وبینه وتعذر الارتباط الذی یتوقف علیه التدبیر ووصول المدد الیه خلق الله نفسه الحیوانیة برزخا بین المفارق والبدن فنفسه الحیوانیة من حیث انها قوة معقولة هی بسیطة تناسب الروح المفارق ومن حیث انها مشتملة بالذات علی قوی مختلفة متكثرة مُنبَثَّة فی اقطار البدن متصرفا متصرفات مختلفة ومحمولة ایضا فی البخاریة علی البخار الضبابی الذی فی التجویف الایسر من القلب الصنوبری تناسب المزاج المركب من العناصر فیحصل الارتباط والتاثر والتاثیر وتأتی حصول المدد والتدبیر

فصل ثم اعلم ان العالم المثالی هو العالم الروحانی من جوهر نورانی شبیه بالجوهر الجسمانی فی كونه محسوسا

ما في التنزل اليها الا في الأخرة وقليل من يكاشف بمخلاف الاول وكذلك يشاهد كثير من البرزخ الاول فيعلم ما يقع في العالم من الحوادث ولا يقدر على مكاشفة احوال الموتى والله هو العليم الخبير **فصل** وبعد از تنزل بمرتبۂ مثال تنزل است بمرتبۂ اجسام وآن بر دو قسم است علويات وسفليات واما علويات چون عرش وكرسى وسماوات سبع وثوابت وسيارات وباتفاق اہل كشف عرش وكرسى را طبع گويند نہ عنصرى واصلا قابل كون وفساد وفنا وزوال نيستند وسطح كرسى زمين بہشت ہست وعرش سقف بہشت چنانكہ صريح حديث نبوى صحيح ودلالت نص قرآن عزيز بآن ناطق است وديگر سماوات قابل كون وفساد وخرق والتيام اند واما سفليات چون بسايط عنصريات وآثار علويات مانند رعد وبرق وابر وباران ومركبات چون معادن ونبات وحيوان وبدن انسان كہ اشرف عالم عناصر است وعموم وخصوص ادراك اكثر اين اجسام ميسر است واما حقايق ملكوت جز خواص را بران اطلاع نبود وہمچنين عوالم ديگر كہ توابع عالم اجسام اند چون حركت وسكون وثقل وخفت ولطافت وكثافت والوان واضواء واصوات وروايح وانواع واصناف آن ہم ازين قبيل عوالم ديگر اند كہ تابع عالم ارواح اند **فصل** ظهور الوجود في عالم الارواح اتم من ظهوره في عالم المعاني ثم في عالم المثال ثم في عالم الاجسام وفي هذا العالم تم ظهور الوجود ولعله اراد بانمامية ظهور الوجود واكمليته في المرتبة الاخيرة ان ما يكون مدركا على سبيل الاجمال ومعقولا على سبيل التعقل يحيلا وموهوما ومحسوسا بالحواس الظاهرة فان خواص الوجود وآثاره يكون فيه اكثر واكمل مما لا يكون مدركا بجميع هذه الوجود على ان من البين ان الانية المدركة المتصرفة في المراتب يكون في المرتبة الاخيرة مدركة بجميع هذه الادراكات بخلاف الانية المدركة المتصرفة في المراتب الباقية التي هي فوق هذه المرتبة الاخيرة والانسان المستكمل لا يكون كماله الا بان يحصل له ملكات هذه الادراكات في مراتبها ولا يكون الادراك الحسي وما يلزمه من القيود الحاصلة له مانعا لسائر الضروب الباقية **فصل** لما كانت الهوية الواحدة بالوحدة الحقيقية احكام الوحدة فيها غالبة على احكام الكثرة بل كانت احكام الكثرة منمحقة لمقتضى القهر الاحدى في مقام الجمع ثم ظهرت في مظاهر متفرقة غير جامعة من مظاهر هذه العوالم العينية على سبيل التفصيل والتفريق بحيث غلبت الكثرة في احكامها على احكام الوحدة وخفى هناك امر الوحدة بحسب اقتضاء التفريق لتعلى والتفصيل العينى اراد ان يظهر ذاته في مظهر كلي يتضمن ساير المظاهر النورية والمجالى الظلمانية ويشتمل على جميع الحقايق السرية والجهرية ويحتوى على جملة الدقايق البطنية والظهرية فان تلك الهوية الواجبة لذاتها انما تدرك ذاتها في انها لذاتها ادراكا غير زائد على ذاتها ولا متميز عنها الا في التعقل ولا في الواقع وهكذا

الوجوبية ونسب الاسماء الالهية بين الحقائق الامكانية والصفات الخلقية فهو جامع بين مرتبتي الجمع والتفصيل محيط بجميع ما في سلسلة الوجود ليظهر فيه بحسبه ويدرك ذاته بحسب ما ذكرنا من الحيثية الشريفة الجامعة والجمعية الكاملة **فصل** الحقيقة الانسانية الكاملة متحاضرة لجميع المظاهر في كل المراتب فان المرتبة الاولى اعني التعين الاول يوجد فيها العلم بالذات وبسائر الصفات والماهيات علما اجماليا واين مرتبه را مرتبهٔ عمائيه نيز گويند از براي مشابهت اينمرتبه بمرتبهٔ الهيه وفرق ميان اين هردو مرتبه بربوبيت ومربوبيت است ولهذا سزاوار خلافت حق ومظهر اسماء وصفات جناب مطلق است تو بقيمت وراى دو جهانى چكنم قدر خود نميدانى فالانسان الكامل هو خليفة الحق سبحانه وتعالى وهو الذي يظهر فيه الكل من حيث هو كل لا يكون الا في الكل ولكن الكل له ثلث مراتب الاولى مرتبة جمع الجمع والاحدية وهي الحقيقة الالهية الانسانية التي جدي آدم عليها عليه السلام والثانية صورة التفصيل الالهية وهو الحقيقة الانسانية الكاملة اعني العالم بشرط وجود الانسان الكامل فيه والثالثة صورة احدية جمع الجمع وهو الحقيقة الالهية الانسانية الكاملة وظهور الكل في مرتبة جمع الجمع الاحدي لا تفصيل فيه وله مرتبة الاجمال والتفصيل وظهور الكل في المرتبة التفصيلية الفرقانية والكل ظاهر فيها بالكل في الكل الا في كل واحد وظهور الكل في مرتبة صورة احدية جمع الجمع الانساني ظهور كلي جامع بالقوة دفعة وبالفعل في كل زمان بالتدريج كما قال المترجم تجمعت في فؤاده همم ملا فؤاد الزمان احداها فان اتى دهره بازمنة اوسع من ذا الزمان ابداها **فصل** تعين اول مرتبهٔ جمع واجمال است واين جمع واجمال را تفرقه وتفصيل است كه او را تعين ثانى خوانند واين تفرقه وتفصيل را جمع واجمال است كه او را قلم اعلى خوانند واين جمع واجمال را تفرقه وتفصيل است كه او را لوح محفوظ خوانند بما اشتمل عليه من الارواح والملائكة واين تفرقه وتفصيل را جمع واجمال است وآن عين سياه است واين جمع واجمال را تفرقه وتفصيلى است كه عبارة از عرش وكرسى وجميع صور مثاليه است واين تفرقه وتفصيل را جمع واجمال كه او را عنصر اعظم خوانند وتفرقه وتفصيل او اركان اربعه وسماوات سبعه ومولدات ثلثه است واين تفرقه وتفصيل را جمع حقيقى واجمال غائى است كه آن صورة آدم عليه السلام است وتفرقه وتفصيل او من حيث الكليات ما كان معناه وصورته جامعا لله كان حقائق الخلفاء الكمل وصورة جمعية الجمع واحدية جمع تفرقهم الكلية وجملة تفصيلهم الحقيقي تابعهم ومتبوعهم ومنه كانت الصورة الاحدية الاكملية ومعناه وحقيقة الاجمعية وتفرقه وتفصيل اين احديت جمعيت حقائق كمل خلفاء واقطاب وابدال است ومن كان تحت حيطة كل واحد منهم من هذه الامة المحمدية **فصل** از تقرير اين معانى وتمهيد اين مبانى وبيان حضرات وشرح درجات بعضى از اسماء وصفات

وانهار ؛ لا تحجبنك اشكال تشاكلها ؛ عمن تشكل فيها فهي استار **قطعه** موجهائی که بحر هستی راست ؛ جمله مراتب را
حباب بود ؛ لیس از این روی هستی اشیا ؛ راست چون هستی شراب بود ؛ الوجود العارض للممكنات المخلوقة
ليس بمغاير لوجود الحق الباطن المجرد عن الاعيان والمظاهر الا بنسب واعتبارات كالظهور و
التعين والتعدد والحاصل بالاقتران وقبول حكم الاشتراك ونحو ذلك من النعوت التي تلحقه بواسطة التعلق
بالمظاهر فللوجود اعتباران احدهما من حيث كونه وجودا فحسب و هو الحق وانه من هذا الوجه لا كثرة فيه ولا
تركيب ولا صفة ولا نعت ولا اسم ولا رسم ولا نسبة ولا حكم بل وجود بحت والاعتبار الآخر من حيث اقترانه
بالممكنات وانبساط نوره على اعيان الموجودات وهو سبحانه وتعالى اذا اعتبر تعين وجوده مقيدا بالصفات
اللازمة لكل متعين من الاعيان الممكنة فان ذلك التعين التشخص يسمى خلقا وسوى ويضاف اليه سبحانه اذ
ذاك كل وصف ويسمى بكل اسم ويقبل كل حكم ويتقيد بكل رسم ويدرك بكل مشعر من بصر وسمع وعقل وفهم
شعر لى حبيب قد تسمى باسم كل من يسمى فانا عن ذاك اكنى فى صريح او معمى لست اعنى من بابل بهند
وبسلمى غيره فاعتبروه فهو الاسم والمسمى وذلك لسريانه فى كل شئ بنوره الذاتى المقدس عن التجزى
والانقسام والحلول فى الارواح والاجسام ولكن كل ذلك متى احب وكيف شاء وهو فى كل وقت وحال قابل
لهذين الحكمين المذكورين المتضادين بذاته لا بامر زائد عليه وهو الجامع بين الامرين المختلفين من غائب و
حاضر وصادر ووارد اذا شاء ظهر فى كل صورة وان لم يشأ لا يضاف اليه صورة لا يقدح تعينه وتشخصه
بالصور واتصافه بصفاتها فى كمال وجوده وعزته وقدسه ولا ينافى ظهوره فى الاشياء واظهار تعينه وتقيدها
باحكامها من حيث علوه واطلاقه عن كل القيود وغناه بذاته عن جميع ما وصف الوجود بل هو سبحانه الجامع
بين ما تماثل من الحقايق وتخالف من وجه فتآلف وبين ما تنافر وتباين فتخلف حقيقة الحروف الف
متشكلة باشكال مختلفة فى اللفظ والخط فهى آية مبصرة لمن تبصر ده الله بالمماثلة على الوجود المطلق الذى
هو اصل الموجودات المقيدة لا قيد فيه ولا ظهور له الا فى ضمن وجود مقيد وحقيقة المقيد هو المطلق مع
قيد فحقيقة جميع اجزاء الوجود وجود واحد ظاهر بسبب تعيناتها محتجب بها كظهور الالف بالحروف
واحتجابها باشكالها فمن كاشفه الله سبحانه بحقيقة الوجود المحتجب المطلق اغناه عن تعلم حقايق الحروف
بعد ما اراه حقيقة الالف والشيخ عز الملة والدين محمود الكاشى شارح القصيدة الفارضية رحمة الله عليه
قال فى هذا المعنى **رباعی** دل گفت مرا علم لدنی هوس است ؛ تعلیمم کن گرت بدین دست رس است ؛ گفتم که

واعیان ظهوری ست واگر آن حقیقت و عین قریب ست به بساطت و نوریت و صفا چون اعیان عقول ونفوس مجرده نور وجود دران مظهر در غایت صفا و نوریت و بساطت نماید واگر بعید ست چون اعیان جسمانیات نور وجود دران کثیف نماید با آنکه فی نفسه نه کثیف ست ونه لطیف پس اوست تعالی وتقدس که واحد حقیقی ست منزه از صورة و صفت و لون وشکل در حضرت احدیت و هم اوست که در مظاهر متکثره بصور مختلفه ظهور کرده بحسب اسما و صفات و تجلی اسمائی و صفاتی وافعالی خود را بر خود جلوه داده وهذا بعینه کما انک لو قلت ان النور اخضر لخضرة الزجاج صدقت وشاهدک الحس وان قلت لیس ملخضر ولا ذی لون لما اعطاه لک الدلیل صدقت وشاهدک النظر العقلی الصحیح اعیان همه شیشهای گوناگون بود ؛ کافتاد بران پرتو خورشید وجود ؛ هر شیشه که بود سرخ یا زرد و کبود ؛ خورشید دران هم بهمان رنگ نمود **فصل** الموجودات المسمیات تعینات شئونه سبحانه وتعالی وهو ذو الشئون فحقایق الاسماء والاعیان عین شئونه التی لم یتمیز عنه الا بمجرد تعینها منه من حیث هو غیر متعین والوجود المنسوب الیها عبارة عن تلبس شئونه بوجوده وتعددها واختلافها عبارة عن خصوصیاتها المستجنة فی غیب هویته ولا موجب لتلک الخصوصیات لانها غیر مجعولة ولا یظهر تعددها الا بتنوعات ظهوره لان تنوعات ظهوره ذاته فی کل منها هو المظهر لاعیانها لیعرف البعض منها من حیث تمیزه من البعض و من ای وجه یتحد فلا یغایره ومن ای وجه یتمیز فیسمی غیرا وسوی وان شئت نقل کان ذلک الشئون هو خصوصیات ذاته فی کل شان من شئونه ومثال هذا التقلب فی الشئون ولله المثل الاعلی تقلب الواحد فی مراتب الاعداد لاظهار اعیانها ولاظهار عینه من حیثها فاوجد الواحد العدد وفصل العدد الواحد بمعنی ان ظهوره فی کل مرتبة مما نسمیه فی الحق شانا کما اخبر سبحانه عن نفسه کالالف ظهوره فی المرتبة الاخری ویتبع کل ظهور من حیث کل شان من الاسماء والاوصاف والاحوال والاحکام بمقدار سعة ذلک الشان وتقدمه علی غیره من الشئون وکل ما یری ویدرک بای نوع کان من انواع الادراک فهو حق ظاهر بحسب شان من شئونه القاضیة بتنوعه وتعدده ظاهرا من حیث المدارک التی هی احکام تلک الشئون مع کمال احدیته فی نفسه عن الاحدیة التی هی ممتنع لکل وحدة وکثرة وبساطة وترکیب وظهور وبطون ولوالد منهم قدس الله تعالی اسرارهم سره در باغ اگرچه لاله خود رو بود ؛ سرو سمن ونسترن خوشبو بود ؛ در بحر اگرچه موج تو بر تو بود ؛ چون نیک بدیدم همه خود او بود **فصل** اعلم ان الوجود کما انه من حیث حقیقته واحد غیر منقسم فکذلک من حیث صورته هو واحد مصمت والفواصل المتعددة بهذه الصور العامة الوجودیة المشار الیها المشهودة للکل معان مجردة یظهر اثرها لا عینها والظاهر

فانتظم امر الوجود وارتبط وزهق الباطل وسقط وها قد فتح لك باب لا يلجه ولا يطرقه الا النذر من اهل
العناية الكبرى فان كنت ممن يستحق مثل هذا فلج وافتح بهذا المجمل مفصله وكن بكليتك لله فمن كان لله كان الله له
بر طالب خبیر پوشیده نماند که بمجرد حفظ مقالات ارباب توحید وتخیل معانی آن اکتفا کردن وازامر تبهٔ از
مراتب کمال شمردن خسران ونهایت حرمان ست ؎ علمیکه در وخون جگر میباید خورد ؛ حفظ ادب کتاب
کی دارد سود ؛ نه هرکه از مشاهدات صوفیه تعبیر کند صوفی مشاهد باشد ونه هرکه از معارف ارباب توحید دم زند
عارف موحد گردد **مثنوی** اینهمه گفتگوی توحید ست ؛ راه وحدة بترک وتجرید ست ؛ سخن وحدت ست همچو سراب
از سراب ای پسر که شد سیراب ؛ سخن وحدة آنکه از عامی ؛ زان نخیزد بغیر بدنامی ورضوان الله علی الشیخ
الربانی اوحد الدین حیث قال ؎ اسرار حقیقت نشود حل بسوال ؛ هرگز نه دهند راه از قال بحال ؛
پس بنابرین واجب آمد نقل کلمات قدسیهٔ ارباب مواجید دربیان مراتب توحید تا کاذب از صادق جدا شود ومقلد
از محقق ممتاز گردد وهرکس بواسطهٔ این سخنان پندار ادراک معانی آن بخود گمان کمال نبرد وخود را از زمرهٔ ارباب
توحید نشمرد قال صاحب ترجمة العوارف قدس الله تعالی روحه توحید را مراتب هست اول توحید ایمانی
دوم توحید علمی سوم توحید حالی چهارم توحید الٰهی اما توحید ایمانی آن ست که بنده بتفرد وصف الٰهیت وتوحد
استحقاق معبودیت حق سبحانه بر مقتضای اشارت آیات واخبار تصدیق کند بدل واقرار دهد بزبان واین توحید
نتیجهٔ تصدیق مخبر واعتقاد صدق خبر باشد ومستفاد بود از ظاهر علم وتمسک بدان خلاصی از شرک جلی وانخراط
در سلک اسلام فائده دهد ومتصوفه بحکم ضرورت ایمان با عموم مومنان درین توحید مشارک اند وبدیگر مراتب منفرد و
مخصوص واما توحید علمی مستفاد ست از باطن علم که آنرا علم الیقین خوانند وآنچنان بود که بنده در بدایهٔ طریق تصوف از سر یقین
بداند که موجود حقیقی ومؤثر مطلق نیست الا خداوند تعالی جل جلاله وجملهٔ ذات وصفات وافعال را در ذات وصفات وافعال او محو
وناچیز گرداند هر ذاتی را فرعی از نور ذات مطلق شناسد وهر صفتی را پرتوی از نور صفات مطلق داند چنانکه هرکجا
علمی وقدرتی وارادتی وسمعی وبصری یابد آنرا اثری از آثار علم وقدرت وارادت وسمع وبصر الٰهی داند وعلی هذا در جمیع
صفات وافعال واین مرتبه از اوایل مراتب توحید اهل خصوص ومتصوفه ست ومقدمهٔ آن با ساقهٔ توحید عام مومنان
ومتشابه این مرتبه مرتبه ایست که گونه نظران آنرا توحید علمی خوانند ونه توحید علمی بود بلکه توحیدی باشد رسمی ساقط
از درجهٔ اعتبار وآنچنان باشد که شخصی از سر ذکا وفطنت بطریق مطالعه یا سماع تصوری کند از معنی توحید ورسمی
از تصور علم توحید در ضمیر او مرتسم گردد واز انجا در اثنای بحث ومناظره گاه گاه سخنی بی مغز گوید چنانکه از حال

الا وجهه هالك گفت نگفت یهلك تا معلوم کردد که وجود اشیاء در وجود وامروز هالک ست و حوالت مشاهدهٔ ایخال بفردا در حق محجوبانست والّا ارباب بصایر و اصحاب مشاهدات که از مضیق زمان و مکان خلاص یافته باشند این وعده در حق ایشان عین نقدست یوم یرونه بعیدا و نراه قریبا عزت فردانیت و قهر وحدانیت او خود غیر را در وجود مجال نداد و این ست حق توحید و این توحید ست که از وصمت نقصان بری ست و توحید ملائکه و آدمی بسبب نقصان وجود ناقص آمد و شیخ ابو اسمعیل عبد الله انصاری قدس الله تعالی سره درین معنی گفته ست

ما وحد الواحد من واحد ۝ اذ کل من وحد جاحد ۝ توحید من ینطق عن نعتہ ۝ عاریۃ ابطلها الواحد ۝ توحیدہ ایاہ توحیدہ ۝ ونعت من ینعتہ لاحد ۝ وفی شرح منازل السایرین للشیخ کمال الدین عبد الرزاق الکاشی رحمہ الله یعنی ما وحد الحق تعالی حق توحیدہ احد اذ کل من وحدہ اثبت فعلہ و رسمہ بتوحیدہ فقد جحدہ باثبات الغیر اذ لا توحید الا بفناء الرسوم والآثار کلها توحید من ینطق عن نعتہ عاریۃ اذ لا نعت فی الحضرۃ الاحدیۃ ولا نطق ولا رسم لشئ والنطق والنعت یقتضیان الرسم وما یشم منہ رایحہ الوجود فهو للحق عاریۃ عند الغیر فیجب علیہ ردها الی مالکها حتی یصح التوحید و یبقی الحق واحدا احدا فلذلک ابطل الواحد الحقیقی تلک العاریۃ التی هی ذلک التوحید مع بقاء رسم الغیر فانہ باطل فی نفسہ فی الحضرۃ الاحدیۃ توحیدہ ایاہ توحیدہ ای توحید الحق ذاتہ بذاتہ هو توحیدہ الحقیقی ونعت من ینعتہ لاحد ای وصف الذی یصفہ مشترک جائر عن طریق الحق مایل عنہ لانہ اثبت النعت ولا رسم لشئ فی الحضرۃ الاحدیۃ والا لم تکن احدیۃ واکنون چون بمدد توفیق آلهی و تائید نا متناهی نقدیم آنچه درین مقدمه واجب بود بوقوع پیوست و تصدیر آنچه درین دیباچه مناسب مینمود بحصول انجامید وقت ست که در مقصود شروع کنیم و بشرح موعود رجوع نمائیم والتکلان علی الملك المستعان انه ولی الاجابۃ والاحسان شیخ امام محقق و عالم راسخ مدقق مُظهر حکم آلهی مَظهر اسرار نامتناهی محی الملۃ والدین

ابو عبد الله محمد بن علی المعروف بابن عربی الطائی

الحاتمی الاندلسی رضی الله عنه وارضاہ

وجعل جنۃ الفردوس

مثواہ ومأواہ

میفرماید

مداد الکلمات بلی الآیه وموجودات را از ان سبب کلمات خوانند که مناسبتی دارند بکلمات لفظیه انسانیه چه اعیان موجود
عبارتست از تعینات واقعه در نفس رحمانی که عبارت از انبساط وجود و امتداد اوست بسبب مرور او بر مراتب آنکه کلمات
عبارتست از تعینات واقعه در نفس انسانی بواسطه مرور او بر مخارج وفی کلام بعضهم ان الحقائق العلمیه ان کانت
معتبرة لا باحوالها تسمی حروفا غیبیة ومع احوالها کلمات غیبیة والحقائق الوجودیة ان کانت معتبرة لا باحوالها
تسمی حروفا وجودیة ومع احوالها کلمات وجودیة ولعله از این جهت تخصیص کرده شد بکلمه آدمیه که آدم علیه
السلام چون مخلوق بود از برای خلافت ومرتبه او جامع جمیع مراتب عالم که مظاهر اسماء الهیه اند لیس آمده مرتبه
الهیه آمده قابل ظهور همه اسماء شد وغیر او را استعداد این مرتبه قابلیت یعنی ظهور نه ودر حقیقت مظهر اسم الله است
کما قیل سبحان من اظهر ناسوته سر سنا لاهوته الثاقب ثم بدا فی خلقه ظاهرا فی صورة الآکل والشارب اعلم
ان الاسماء الالهیة الحسنی التی کلیاتها تسع وتسعون او الف واحد واما جزئیاتها فغیر محصورة لان الاسماء هی
التعینات الالهیة فی حقائق الممکنات وهی غیر متناهیة لعدم تناهی الممکنات تطلب وتقتضی تلک الاسماء بذواتها
وجود العالم لیصیر مجالی ومظاهر الکون مرایا لانوارها المکنونة ومجالی لاسرارها المخزونة التی باعتبارها قال
سبحانه کنت کنزا مخفیا الحدیث وانما اسند ذلک الطلب والاقتضاء الی الاسماء التی هی الذات متعینة بصفات
لا الی الذات نفسها لان الذات من حیث اطلاقها لا یضاف الیها حکم ولا تتعین بوصف ولا رسم فلیس نسبة
الاقتضاء الیها اولی من نسبة الاقتضاء الی اسمائها لان کل ذلک یقتضی التعین والتقیید ولا شک ان تعقل کل تعین مقتضی
بسبق اللاتعین علیه ثم اعلم ان ثبوت الکمال للحق سبحانه من وجهین احدهما کمال من حیث الذات وهو عبارة
عن ثبوت وجودها لنفسها لا من غیرها فهو غنیة فی وجودها وبقائها ودوامها عما سواها والکمال الثانی هو کمال
تفصیلی للحق سبحانه من حیث الاسماء الحسنی وذلک انما تکون بظهور آثار النسب المرتبیة والحقائق الاسمائیة و
نفوذ احکامها فی عوالمها ومظاهرها وکان الحق الواجب الوجود فی کماله الذاتی وغناه الاحدی یری ذاته فی
ذاته رؤیة ذاتیة غیر زائدة علی ذاته ولا ممیزة عنها ویری اسماءه وصفاته بصفات نسبیا ذاتیة لها وشئونا غیبیة
مستهلکة الاحکام تحت قهر الاحدیة غیر ظاهرة الآثار ولا متمیزة الاعیان بعضها عن بعض لکنه شاء ان یظهرها
من حیث کماله الاسمائی ویراها فی مظاهرها متمیزة الاعیان والآثار فاوجد من حیث الاسم الاعظم الله العالم
وبسط نوره الوجودی علی الممکنات المعلومة فی الخلاء المتوهم فصار مظهرا تفصیلیا لحقائق الاسماء ومجلی
نیرا بالصفات الاعتلائیة ولکنه کان بدون وجود آدم جسدا مسوی ومزاجا معدلا لا روح

والمقصود انك لا تقدر ان تفهم شيئا عن الله تعالى الا بالمقايسة الى شيء في نفسك نعم تدرك في نفسك
اشياء تتفاوت في النقصان والكمال فتعلم مع هذا ان ما فهمته في الحق الاول سبحانه اعلى واشرف مما فهمته في نفسك
فيكون ذلك ايمانا بالغيب مجملا والامثال لزيادة التي توهمتها لا تعرف حقيقتها لا شركة لك لزيادة لا يوجد في
حقك فاذن ان كان للاول سبحانه امر ليس له نظير فيك فلا سبيل لك الى فهمه البتة وذلك هو ذاته فانه
وجود بلا ماهية هو منبع كل وجود فاذا قلت كيف يكون وجود بلا ماهية فلا يمكن ان يضرب لك مثال
من نفسك فلا يمكنك اذن ان تفهم حقيقة الوجود بلا ماهية وحقيقة وان الاول سبحانه وخاصته
هو انه وجود بلا ماهية واحدة وهذا لا نظير له فيما سواه فان ما سواه جوهر او عرض وهو ليس بجوهر
ولا عرض وهذا ايضا لا يحققه الملائكة فانهم ايضا جواهر وجودها غير ماهيتها وانما الوجود بلا ماهية
ليس الا الله تعالى فاذن لا يعرف الله الا الله واز انفاس متبركه سلطان ولد است رحمة الله حق تعالى
چون آدمی را آفرید قابلیت آن داد که او را بشناسد پس از هر صفت بی پایان خود اندک اندک در وی تعبیه کرد تا از این
اندک آن بسیار و بی نهایت را تواند فهم کردن چنانکه زشتی کندم انباری را و از کوزهٔ آب جوی را مینائی داد
تا معلوم شود که مینائی حق چه چیز است همچنین شنوائی و دانائی و قدرت بی نهایت اشعار خلق را حق
چو ساخت در ظلمت نور شان ریخت بر سر از رحمت :. اندر ایشان نهاد گوهرها :. از صفات قدیم و علو و سخا :.
تا تو در خود صفات او بینی :. در صفتها ترقیات او بینی :. همچو عطار کو ز هر انبار :. آورد در دکان و در بازار :. اندکی آورد
ز بسیار او همه را نا ورد نه یک بار او :. باشد انبارها ور ا بسیار :. پر ورد هر یکی دو صد خروار :. نهد از هر یکی بطبله
خویش :. قدر هر طبله بطبلهٔ خویش :. گرچه در طبلها بود اندک :. عاقلی زین بداند آن بیشک :. هست دکان حق
تن انسان :. اندرونش صفات رحمن :. پس تو در خود ببین صفات خدا :. گرچه اندک بود بدان ز صفات گرچه است آن
آن صفات فقیر :. سیر کن از قلیل سوی کثیر :. زین صفات قلیل و سوی اصل :. کن اندر میان هر دو فصل :. دل
بجو ده اگر دلی داری :. چون از و سیر سد تر ا یاری :. وانما علم الله سبحانه الانسان الکامل اسماء الحسنی
واودعها فیه فان الانسان الکامل روح العالم والعالم جسده کما سبق وان الروح هو مدبر البدن والمتصرف
فیه بما یکون فیه من القوی الروحانیة والجسمانیة وکذلک ای مثل ذلک المذکور من القوی
الاسماء الالهیة الانسان الکامل یعنی انها بمنزلة تلک القوی الروحانیة والجسمانیة فکما ان الروح یدبر
البدن ویتصرف فیه بالقوی کذلک الانسان الکامل یدبر امر العالم ویتصرف فیه بواسطة الاسماء

او معنی و حکما دران توجه ایجادی مضاف بود و چون در حس متعین شد بر حفظ و مدد قیام و ابقاء عالم را باین صورة
متصدی گشته و در مقام قطبیت و مرکزیت واقع آمده و لهذا ای لکون العالم بمنزلة الجسد وکون الانسان الکامل
بمثابة روحه یقال فی حق العالم انه الانسان الکبیر فانه کما ان الانسان عبارة عن جسد و روح یدبره کذلک
العالم عبارة عنهما مع انه اکبر منه صورة ولکن هذا القول انما یصح ویصدق بوجود الانسان الکامل
فیه ای فی العالم فانه لو لم یکن موجودا فیه کان کجسد ملقی لا روح فیه ولا شک ان اطلاق الانسان علی الجسد
الذی لا روح فیه لا یصح الا مجازا وکما یقال للعالم الانسان الکبیر کذلک یقال للانسان العالم الصغیر وکل من
هذین القولین انما یصح بحسب الصورة واما بحسب المرتبة فالعالم هو الانسان الانسان الصغیر والانسان هو
العالم الکبیر جمیع آنچه در عالم است مفصلا مندرج است در نشاة انسان مجملا پس انسان عالم صغیر مجمل است از روی
صورة و عالم انسان کبیر مفصل اما از روی مرتبه انسان عالم کبیر است ع انت عالم صغیر زیرا که خلیفه را استعلا است
بر مستخلف علیه ــ ای آنکه تراست ملک اسکندر روح جم :: از حرص مباش در پی نیم درم :: عالم همه در تست ولیکن ز جهل
پنداشته تو خویش را در عالم :: قال امیر المومنین علی کرم الله وجهه ــ دواک فیک وما تشعر :: و
اداؤک فیک وما تبصر :: وتزعم انک جرم صغیر :: وفیک انطوی العالم الاکبر **مثنوی** گر تو
آدم زاده چون او نشین :: جمله ذرات را در خود ببین :: چیست اندر خم که اندر نهر نیست :: چیست اندر خانه
کان در شهر نیست :: این جهان خم است و دل چون جوی آب :: این جهان خانه است و دل شهر عجاب :: حضرت مولوی
قدس الله سره از عالم بخم و خانه تعبیر فرموده است و از دل انسان کامل بنهر و شهر درین اشارت است بآنکه هر چه در
عالم است در نشاة انسان امریست و در نشاة انسان امریست که در عالم نیست و آن دو چیز است یکی آنکه هر یک
شیون و صفات الهیه در مرتبه انسان کامل برنگ همه آمده است و باحکام همه منصبغ گشته مضاهیا للانسان
الکلی الذی هو التعین الاول کما سیاتی بیانه و دیگر آنکه شیون و صفات در مرتبه جمعیت الهیه مجمل است بالقوه
و در مظاهر متفرقه عالم مفصل و بالفعل و نشاة انسان جامع است بین الاجمال والتفصیل والقوة والفعل
زیرا که همه در وی دفعة مجمل است و بالقوة و علی سبیل التدریج مفصل است ــ خاطر یکی لطیفه حاضر
نشود :: کان از تو بروز کار ظاهر نشود :: مجمل سخن این است که در عمر دراز :: تفصیل کمالات تو آخر نشود ::
وکان الانسان الکامل کتابا مختصرا منتخبا من ام الکتاب التی هی عبارة عن الحضرة الاحدیة الجمعیة
الالهیة مشتملا علی حقایق الاسمائیة الفعلیة الوجوبیة ومنطویا علی دقایق نسب صفاتها الربوبیة

بینش بنی آدم است مشکوٰة تعینات نور شهود و مرآت تنوعات ظهور وجود دل پاک و فهم دراک اوست و مستجمع جمیع انواع صفات
علوم و ادراکات احدیت جمیع علم و ادراک اوست والحقیقة الساریة فی کل تدرک ذاتها بذاتها و ما عدا ذاتها من لوازم
ذاتها علماً غیبیاً اجمالیاً فی الانسان الکامل والکون الجامع المتضمن لسایر المظاهر المشتمل علی جملة المراتب ثم انها
تدرک الامرین جمیعاً فیه ببعض التعینات والاسماء الالهیة ادراکاً عقلیاً تفصیلیاً علی حسب ما فیه من القوابل و
تدرکهما ایضاً ببعض تعینات واسماء اخر ادراکاً وهمیاً و خیالیاً علی حسب ما فیه من قوابل اخر و تدرک ایضاً ببعض
تعینات واسماء اخر ادراکات حسیة علی حسب ما فیه من القوابل التی یتعلق تلک التعینات فهی انما تدرک الکل بالکل
بحسب ما فیه من الکل ادراکاً تاماً کاملاً لا مزید علیه اصلاً چون آدمی را صفات کونی بصفات حقانی مستبدل شود و دیده
بصیرتش بنور وحدت مکحل گردد بجمیع قوی و مشاعر در جمیع مجالی و مظاهر مشاهدهٔ جمال حق و ادراک بر وجود مطلق او کند
و ثمرهٔ شجرهٔ آفرینش او جز این دانش و بینش نیست **مثنوی** آدمی دیده است باقی پوست است :: دید آن باشد که دید
دوست است :: چونکه دید دوست نبود کور به :: گر سلیمان است ز وی مور به :: ولهذا ای لان المقصود من ایجاد العالم
وابقائه الانسان الکامل کما ان المطلوب من تسویة الجسد النفس الناطقة یخرب الدار الدنیا بزواله ای بزوال
الانسان الکامل وانتقاله عنها کما ان الجسد یبلی و یفنی بمفارقة النفس الناطقة عنه فانه تعالی لا یتجلی علی العالم الدنیوی
الا بواسطة فعند انقطاعه ینقطع عنه الامداد الموجب لبقاء وجوده و کمالاته فیستقل الدنیا عند انتقاله و یخرج
ما کان فیهما من المعانی والکمالات الی الاخرة قال رضی الله عنه فی کتابه المسمی بالقسم الالهی بالاسم الربانی الا تری ان الدنیا
باقیة ما دام هذا الانسان فیها والکائنات یتکون والمسخرات تسخر فاذا انتقل الی الدار الاخری مارت السماء
مورا وسارت الجبال سیرا و دکت الارض دکا وانتثرت الکواکب وکورت الشمس الی غیر ذلک و فی کتاب الفکوک
الانسان الکامل الحقیقی هو البرزخ بین الوجوب والامکان والمرآة الجامعة بین صفات القدم واحکامه و بین صفات
الحدثان وهو الواسطة بین الحق والخلق و به مرتبته یصل فیض الحق والمدد الذی هو سبب بقاء ما سوی الحق
الی العالم کله علواً و سفلاً و لولا من حیث برزخیة التی لا تغایر الطرفین لم یقبل شئ من العالم المدد الالهی الوحدانی
لعدم المناسبة والارتباط ولم یصل الیه فکان یفنی لا نعمه السموٰت والارض ولهذا السر جلسة الشریف خلقه
من مرکز الارض التی هی صورة حضرت الجمع واحدیته و منزل خلافته الالهیة الی الکرسی الکریم والعرش المجید
المحیطین بالسموٰت والارض یخرم نظامها فیبدل الارض غیر الارض والسموٰت ولهذا نبه ایضاً علیه الصلوٰة
والسلام علی ما ذکرنا بقوله لا تقوم الساعة و فی الارض من یقول الله الله واکده بالتکریر و یرید و فی الارض

وانقسامها الى الدنيا والاخرى بالنسبة اليك لانهما صفتان للنشأة الانسانية فادنى نشاتها الوجودية العينية والنشأة العنصرية فهى الدنيا الدنائتها بالنسبة الى نشاتها النورية الالهية اولدنوها عن فهم الانسان والحيوان ولما كانت للنشأة الانسانية الكلية فى الدنيا نشاتين نشأة تفصيلة فرقانية ونشأة احدية جمعية قرآنية وهذه النشأة الدنيوية كثيفة وصورتها مقيدة سخيفة من مادة جامعة بين النور والظلمة والنفس الناطقة المتعلقة بها ومن بعض قواها القوة العلمية وهى ذاتية لها وبها يعلم الله سبحانه لاجلها فى كل نشأة وموطن صورة هيكلية تنزل معانيها فيها ويظهر قواها وخصايصها وحقايقها وكانت هذه النشأة الجامعة بين النور والظلمة لا تقتضى الدوام بل لابد لها من الانخرام والانصرام لكونها حاصلة من عناصر مختلفة ماهية متضادة تقتضى حقايقها الانفكاك وكون قوامزاجها العنصرى غير وافية بجميع ما فى النفس من الحقايق والدقايق فان فى النفس ما لا يظهر بهذه النشأة العنصرية مثل ما يظهر بنشاتها الروحانية النورانية وقد حصل لها بحمد الله سبحانه فى مدة عمرها التى كانت تعرا رض جسدها من الاخلاق الفاضلة والملكات الكاملة والعلوم والاعمال الصالحة كلا وبعلى لما صار بها جميع ما كان بالقوة بالفعل فينشئ الله سبحانه للنفس بالقوة العملية اذا خرجت عن الدنيا صورة اخروية روحانية ملايمة لها فى جميع افاعيلها وخصايصها من مادة روحانية حاصلة لها من تلك الاخلاق والملكات والعلوم والاعمال فتظهر بحقايقها وخصايصها وآثارها فى تلك الصور ظهورا يقتضى الدوام الى الابد لان مادتها روحانية وحدانية نورية فتقتضت تلك النشأة الروحانية الدوام والبقاء لرسوخ حقايقها واصولها الروحانية فى جوهر الروح ودوام التجلى النفسى الالهى فيها فاذا انتقل الامر الى الآخرة وظهرت النفوس والارواح الانسانية فى صورها الروحانية البرزخية والمثالية والحشرية وغلبت الروحية على الصورية والنورية على الظلمة واقترن الحق الاسرار والانوار والحقايق فى تلك الصور الاخروية كان الانسان باحدية جمعه ختما على تلك النشأة الاخروية حافظا لها الى الابد فافهم فيض وقبول فيض دايم است پس قابل که بصفت وجود متصف شد واجب الوجود گشت بوجود حق دايم پس عدم برو طارى نشود اما تعينات وظهورات ونشأت برو طارى ميشود واين مخالف آيهٔ كريمه كل من عليها فان نيست زيراكه تعلق فنا بتعين شخصى است نه بتعين بس وجود متعين بعد از زوال التعين ظهور ميكند در تعين ديگر اعم از انكه برزخى بود يا حشرى يا جنانى يا جهنمى واين تجليات وظهورات باقيست بالابدين قابل ومقبول هردو باقى اند ودايم بالحق الدائم الباقى الممكنات كلها شيون الحق فى غيب ذاته واسمائه ووقع اسم الغير عليها بواسطة

ظاهرة وباطنة فنسخته الظاهرة مضاهية للعالم باسره ونسخته الباطنة مضاهية للحضرة الالهية فالانسان
هو الكلي على الاطلاق والحقيقة اذ هو القابل لجميع الموجودات قديمها وحديثها وماسواه من الموجودات
لايقبل ذلك فان كل جزء من اجزاء العالم لايقبل الالوهية والاله لايقبل العبودية بل العالم كله عبد
والحق سبحانه وحده اله واحد صمد لايجوز عليه الاتصاف بما يناقض الاوصاف الالهية كما لايجوز على
العالم الاتصاف بما يناقض الاوصاف الحادثة والعبودية فان الانسان ذو نسبتين كاملتين نسبة يدخل
بها الى الحضرة الالهية ونسبةٌ يدخل بها الى الحضرة الكيانية فيقال فيه عبد من حيث انه مكلف ولم يكن ثم
كان كالعالم ويقال فيه ربٌّ من حيث انه خليفة ومن حيث الصورة حيث احسن التقويم تقويم آدم باعتبار
آنكه تربيت عالم ميكند از مرتبه خلافت مظهر است جامع مر اسما وصفات الهيه را و مرآة هويت است پس باين
اعتبار رب باشد وباعتبار آنكه او نيز مربوب ذات است وبصفت عبوديت موصوف عبد باشد يا خود چنين گوييم كه آدم
را صورتيست جسماني ومعنييست روحاني بجسم از عالم خلقست وبروح از عالم امر پس اگر گويند باعتبار قل
الروح من امر ربي يا بحكم نفخت فيه من روحي حق است شايد واگر گويند كه بمقتضاي خمرت طينة
آدم بيدي اربعين صباحا خلق است شايد شيخ رضي الله عنه در عنقاء مغرب ميفرمايد حقيقة الحق لاتعبد و
باطن الرب لاتعد فباطن لايكاد يعرف وظاهر لايكاد يبيد فان يكن باطنا فرب وان يكن ظاهرا فعبد ولذلك اي لكون
آدم له جهة ربوبية بها يناسب الحق سبحانه وجهة عبودية بها يناسب الخلق جعله الله سبحانه
خليفة في خلقه لياخذ بجهة الربوبية ونشأة الروحانية عن الله تعالى ما يطلبه الرعايا ويبلغ بجهة
العبودية ونشأة الجسمانية اليهم فيما بين الجهتين يتم امر خلافته كما قال سبحانه ولو جعلناه ملكا لجعلناه
رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ليجانسكم فيه فيبلغكم امري وكذلك جعل سبحانه انبياءه الكاملين خلفاءه
في العالم كله والغير الكاملين فيما يتعلق به فان لكل فرد من الافراد الانسانية نصيبا من هذه الخلافة يدبر به
ما يتعلق به كتدبير السلطان لملكه وصاحب المنزل لمنزله وادناه تدبير الشخص لبدنه والخلافة العظمى
انما هي للانسان الكامل هر فردي از افراد انسانرا نصيبي ازين خلافتست كه بدين نصيب بتدبير آنچه بدو متعلقست
قيام مينمايد چون تدبير سلطان در مملكتش وتدبير صاحب منزل در منزلش وادناي آن تدبير شخص است در بدن
خويش واين نصيب اولاد را بطريق وراثت از والد اكبر آدم عليه السلام حاصلست وخلافت عظمى انسان كاملراست
نظم از پيشت پادشاهي مسجود جبرئيلي :: ملك به بر بجويي اي بينوا چه باشد :: تو گوهر نهفته درگاه گل گرفته

بسم الله الرحمن الرحیم وبه نستعین

الحمد لله الذی جعل صفایح قلوب ذوی الهمم قابلة لنقش فصوص الحکم والصلوة علی
المظهر الاتم للاسم الاعظم محمد واله واصحابه الهادین الی الطریق الاقوم سپاس بی قیاس
نثار حضرت خداوندی تعالی وتقدس که در جمیع مراتب وجود حامد ومحمود اوست پس بزبان هر
ستاینده نغمات حمد وثنا خود سراید ودر لباس هر ستوده لمعات جمال وکمال خود نماید مثنوی هرچه
در چشم جهان بینت نکوست ✽ عکس حسن وپرتو احسان اوست ✽ گر بران احسان وحسن حق شناس
از تو روزی در وجود آید سپاس ✽ در حقیقت آن سپاس او بود ✽ نام این آن لباس او بود ✽
همچنین شکر تو ظل شکر اوست ✽ آن او مغز آمد وآن تو پوست ✽ لیکن اینجا پوست باشد عین مغز
چشم بگشا در ره وحدة مغز ✽ گر گشائی چشم عرفان اندکی ✽ اصل وفرع اینجا یکی بینی یکی ✽ ودرود نامحدود
سزاوار پیشوای مطلق کنت نبیا وادم بین الماء والطین ودانای محقق فعلمت علم الاولین
والاخرین. عارف خبیر حقایق کونی والهی ✽ ناقد بصیر ارنا الاشیاء کما هی
بلبل شاخسار باغ بلاغ شهباز نشیمن مازاغ ✽ داشت چشم سرش چو دیدهٔ سر ✽ روشنائی
ز کحل بی یبصر ✽ چون بنظارهٔ جهان پرداخت ✽ هر بد ونیک را که دید شناخت ✽ کانچه نیک
از خصایص قدم ست ✽ وانچه بد از نقایص عدم ست ✽ گفت الخیر کله بیدیک ✽ لکن
الشر لا یعود الیک ✽ صلی الله علیه واله واصحابه ووراث علومه ومقاماته واحواله اما
بعد این کلمهٔ چند ست از نصوص ارباب خصوص که در شرح معانی نقش الفصوص که شیخ کامل
مکمل قدوة القائلین بوحدة الوجود واسوة الفائزین بشهود الحق فی کل موجود امام العارفین

رضی الله عنه فی شرح الحدیث وچون انحصار مراتب کلیه در عدد مذکور معلوم شد اکنون در بیان آنها فصلی چند نوشته میشود از سخنان اہل تحقیق واللہ ولی التوفیق **فصل** اول که ہنوز حکم ظہور در بطون و واحدیۃ در احدیۃ مندرج بود وہر دو در بطون وحدۃ مندمج نام عینیت و غیریت واسم و رسم ونعت و وصف و ظہور و بطون و کثرت و وحدت و وجوب و امکان منتفی بود ونشان ظاہریت و باطنیت و اولیت و آخریت مختفی بود شاہد خلوتخانہ غیب ہویت خواست که خود را بر خود جلوه دہد اول جلوۂ که کرد بصفت وحدۃ بود پس اول تعینی که از غیب ہویت ظاہر گشت وحدتی بود که اصل جمیع قابلیات ست و او را ظہور و بطون مساوی بود باعتبار آنکه قابل ظہور و بطون نیز بود احدیت و واحدیت ازوی منتشی شدند والتعین الاول لغیب الھویۃ واللاتعین ھی ھذه الوحدۃ التی انتشت منها الاحدیۃ والواحدیۃ فظلت برزخا جامعا بینهما وھی عین قابلیۃ الذات لبطونها وغیبتها وانتفاء الاعتبارات عنها وحکم ازلیتها ولظہورها ایضا وظہورما تضمنت من الاعتبارات المثبتۃ وحکم ابدیتها لنفسها اجمالا ثم تفصیلا پس تعین اول عبارت از تمیز ذات بود باعتبار قابلیت مذکوره واین تعین اول را مرتبۃ الجمع والوجود واحدیۃ جامعہ واحدیت جمع ومقام جمع وحقیقت الحقایق نیز گویند ولتلک الوحدۃ اعتباران اولیان احدهما سقوط الاعتبارات عنها بالکلیۃ وسمی الذات بهذا الاعتبار احدا ومتعلقہ بطون الذات واطلاقها وازلیتها وعلی ھذا یکون نسبۃ الاسم الاحد الی السلب احق من نسبتہ الی الثبوت والایجاب والاعتبار الثانی ثبوت الاعتبارات الغیر المتناھیۃ لها مع اندراجها فیها فی اولانیۃ الذات کالنصفیۃ والثلثیۃ والربعیۃ الثابتۃ المندرجۃ فی الواحد العددی الذی ینتشی منه الاعداد والذات بهذا الاعتبار تسمی واحدا اسما ثبوتیا لا سلبیا ومتعلق ھذا الاعتبار ظہور الذات ووجوبها وابدیتها ولا مغایرۃ بین ھذین الاعتبارین ولا بین اعتبار واعتبار فی اول مرتبۃ الذات لان المغایرۃ من احکام الکثرۃ ولا کثرۃ ثمۃ **فصل** ۲ الاحدیۃ والواحدیۃ ذاتیتان للذات الواحدۃ اما احدیتها فبقام انقطاع الکثرۃ النسبیۃ والوجودیۃ واستهلاکها فی احدیۃ الذات واما واحدیتها وان انتفت عنها الکثرۃ الوجودیۃ فالکثرۃ النسبیۃ متعلقۃ لتحققها فیها اذ الواحد من کونه مبداء للعدد نصف الاثنین وثلث الثلثۃ وربع الاربعۃ وجزء من ای عدد فرض وھذه النسب ذاتیۃ التحقق للواحد ولکن ظہورها مشروط بتعدد الواحد بذاته فی تفاصیل مراتب العدد وجودا وعلما فافهم تفهم تقدم مقام الاحدیۃ علی مقام الواحدیۃ والحضرۃ الاسمائیۃ انشاء الله **فصل** ۳ الذات الالهیۃ حقیقۃ واحدۃ لاحدیتها جامعۃ لکل المعانی والنسب بالذات فہی فیها ھو لیست زایدۃ علیها وان تعقلت کذلک فلیس ذلک الا فی التعقل

بحسب اعتبارات ثابتة فيه مع توحد عينه فباعتبار انه اصل ظهور التعينات ومنشاء جميع الكمالات
المضافات الى كل واحد منها وقبلة توجهاتها ومرجعها سمى بمرتبة الالوهية وباعتبار تحقق جميع المعانى
الكلية والجزئية وتميزها فيه سمى بعالم المعانى وباعتبار ارتسام الكثرة النسبية المنسوبة الى الاسماء الالهية
والكثرة الحقيقية المضافة الى الكون وحقائقه فيه سمى بحضرة الارتسام وباعتبار تعلق العلم الازلى الذى
هو ثانى تعيناته الكلية التى ولها الحيوة بباقيها على كثرتها واحاطته بجميعها وحدة وكثرة حقيقة ونسبة
سمى بحضرة العلم الازلى وباعتبار كون المعلومات التى تعلق العلم الازلى بها ما بين واجب ظهوره وتحققه
بنفسه وبين ممتنع ظهوره فى نفسه فى شئ من المراتب الكلية والجزئية وبين متوسط بينهما ذو نسبة اليهما على السواء
سمى المتوسط مرتبة الامكان وباعتبار انه صورة التعين الاول الذى هو اول مرتبة للذات الاقدس سمى
بالمرتبة الثانية فسمى جميع هذه الاسامى عين هذا التعين الثانى المذكور **فصل** ۱۸ ودر مرتبه اسماء الهى وحقايق
كونى تميز ميشوند واصول اسماء الهى هفت است كه بائمه سبعه معبر ميشوند حىّ وعالم ومريد وقادر وجواد ومقسط ومعطى
وامر ايجادى كه مطلوب حقيقى كه كمال جلاء واستجلا بروى مترتب است برين اسما موقوف است چه حىّ موجب حضور است با ماليستى ايجاد وشعور
بمصلحت وتدبير كلى وران باكه مطلوب حقيقى بوى بازبسته است وعالم مفصل آن تدبيرست باستحضار مفردات حقايق متنوعه وتابعه
وتعينات وجودى اسما آن بمضاف بهر حقيقى واحكام او ومريد مخصص مرتبات آن است در ظهور فى مرتبة او ومراتب وقابل
مباشر امر ايجادى است بمعنى كلمه كن وقادر ممد اوست ومؤثر بذلك القول وجواد جود او معين همه ومعطى
دهنده حصص وجودى است بهر حقيقى ومقسط مثبت ومعين محل ومرتبه كه آن موجود ديگر در وى ظاهر خواهد شد
ومثبت ومعين برزخيت وحكم عدالت نيز در آن مرتبه كه حكم ايجادى او ولا اثبات وبقائى او تا بها بران موقوف است **فصل** ۱۹
حقايق اشياء تعينات وتميزات وجود حق است سبحانه در مرتبه علم ومنشاء آن تعينات وتميزات خصوصيات شئون واعتبارات
است كه مستجن است در غيب ذات الوجود يتجلى بصفة من الصفات فتعين وتميز عن الوجود المتجلى بصفة
اخرى فيصير حقيقة ما من الحقايق الاسمائية وصورة تلك الحقيقة فى علم الحق سبحانه هى المسماة بالماهية
والعين الثابتة وان شئت قلت تلك الحقيقة هى الماهية فانه ايضا صحيح فالاعيان الثابتة هى الصور
الاسمائية المتعينة فى الحضرات العلمية وتلك الصور فايضة من الذات الالهية بالفيض الاقدس والتجلى
الاول بواسطة الحب الذاتى وطلب مفاتيح الغيب التى لا يعلمها الا هو ظهورها وكمالها فان الفيض الالهى
ينقسم الى الفيض الاقدس والفيض المقدس وبالاول تحصل الاعيان واستعداداتها الاصلية فى العلم

واین مقتضیات الٰهی تعالی مذکور است بحیثیت اشیا در شیئیت اولی و همان است که بحرف یا ازان نظرا
الی ذاتها بشیونات ذاتیه رفته و با ملاحظه جانبین بطون و ظهور بحروف عالیات و حروف اصلی ابدا از اعتبار تمیز که
لازم نورانیت علم است باعیان ثابته و حقایق ممکنه که قدما و حکما ماهیات خوانده اند آنرا و چون تامل بود که هر یک از
شیونات مذکوره را صلاحیت تعلق ارادت به بروز او از علم بعین حاصل است ظاهر شود که منشاء امکان تساوی
نسبت بطون و ظهور که بعدم و وجود تعبیر ازان کنند که بکمال تنزه و تقدس فی ذاتی حق است سبحانه و تعالی از تقید باقتضاء
اسماء متقابله **فصل** الممکن هو الوجود المتعین فکانه من حیث تعینه و وجوبه من حیث حقیقته وذلک التعین
نسبة عقلية فهي بالنسبة الى الواجب واجبة للمتعين والتعين و بعد ورث ظهور الوجودين وجه معين بتعينه
القابل المعين للوجود بحسب خصوصيته الذاتي فيمكن بالنظر الى كل تعين حادث للوجود ان ينسلخ الوجود عنه
ويتعين تعينا آخر وينعدم التعين الاول اذ نفس التعين هو الواجب الوجود الحق الساري في الحقايق لا
التعين الاول المتعين وليس كل تعين معين واجبا له على التعين الا الوجوبات فيمكن ان ينعدم ويتعين الوجود تعينا
آخر اذ الوجود المتعين لاينقلب عدما بل يتبدل تعيناته بتعينات اخر غير تعينات قبلها فتحقق من هذه الحقيقة
الامكان المتعين المعين وهو نسبة عدمية في الوجود فهو بين عدم ووجود فمهما رجح الحق افاضة نور الوجود على ذلك
الوجه المعين بقي موجودا والكثرة يقتضي بالتدلي مع الآيات وان اعرض عنه التجلي الوجودي انعدم وعاد الى
اصله هذا اصل الامكان واما اسم الغير والسوى للممكنات فذلك من حيث امتيازاتها النسبة الذاتية
بالخصوصيات الاصلية فهي من هذا الوجه اغيار بعضها من بعض واما غيريتها للوجود المطلق الحق فمن حيث ان
كلا منها تعين مخصوص للوجود الواحد بالحقيقة تغاير الآخر بخصوصيته والوجود الحق المطلق لايغاير الكل
ولا يغاير البعض لكون كلية الكل وجزئية الجزء نسبا ذاتية فهو لا ينحصر في الجزء ولا في الكل فهو مع كونه فيهما
عينهما لا يغاير كلا منهما في خصوصهما ولكن غيريته في احديته جمعية الاطلاق مطلقة عن الكلية والجزئية و
الاطلاق فما في الحقيقة الا وجود مطلق و وجود مقيد وحقيقة الوجود فيهما حقيقة واحدة والاطلاق
والتعين والتقييد نسب ذاتية له فافهم **فصل** وجود ممکنات عبارت است از تعین و تمیز وجود حقیقی در
مرتبه از مراتب ظهور بسبب تلبس او باحکام و آثار اعیان ثابته که حقایق ممکنات است والایجاد عبارة عن تجليه
سبحانه في الماهية الممكنة الغير المجعولة التي كانت مرايا لظهوره وسببا لانبساط اشعة نوره اعلم ان
الاثر لايكون لوجود اصلا من كونه وجودا فقط بل لابد من انضمام امر آخر خفي فيه يكون هو المؤثر وعليه

چنین خبر رسیده کہ ان الله تعالی ارضا بیضاء مثل الدنیا تلثین مرة وهم لایعلمون ان فی الارض خلقا یعصونه وانهم لایعلمون ان الله خلق آدم وابلیس وقسمی دیگر آنانند که اگرچه بعالم اجسام تعلق ندارند و در شهود قیومیت شیفته ومتحیر اند تا ایشان حجاب بارگاه الوهیت اند و وسایط فیض ربوبیت ورئیس ایشان فرشته ایست آنرا روح اعظم خوانند و درانجا از وعظیم تر فرشته نیست و باعتبار دیگر اورا قلم اعلی خوانند که اول ما خلق الله القلم و باعتبار دیگر اورا عقل اول گویند که اول ما خلق الله العقل آن روح اعظم صلوٰة الله علیه در صف اول ایستاده است و روح القدس که اورا جبرائیل گویند در صف آخر وما منا الا له مقام معلوم وقسمی دیگر آنانند که بعالم اجسام تعلق دارند بتدبیر و تصرف ایشانرا روحانیان گویند و ایشان نیز بر دو قسم اند قسمی اول ارواحی اند که در سماویات تصرف میکنند و ایشانرا ملکوت اعلی خوانند وقسمی دیگر آنانند که در ارضیات تصرف میکنند و ایشان اهل ملکوت اسفل اند و چندین هزار از ایشان بر نوع انسان موکل اند و چندین هزار بر معادن و نبات و حیوان بل بر هر چیزی ملکی موکل و در کلمات انبیا علیهم السلام آمده است ان لکل شیء ملکا و از صاحب شریعت صلی الله علیه وآله واصحابه وسلم خبری وارد شده است ینزل مع کل قطرة ملك واهل کشف چنین گویند که تا هفت فرشته نباشد برگی از شاخ بیرون نیاید هکذا جرت سنة الله ولن تجد لسنة الله تبدیلا و همچنین در حدیث دیگر ملك الجبال وملك الریح وملك الرعد وملك البرق وملك السحاب آمده است و تا جمال فسبحان الذی بیده ملکوت کل شیء نقاب بر نهند از دانیمعنی تحقیق نتوان دانست

جسم را چون سایه دان و شخص را چون جان شمر
سایه را بی شخص هرگز کی بود هستی پدید
وتا موجودی نبود ملکوتی جسم را خود وجود متصور نشود و این از اسرار بزرگ است وقل علی وجه الارض من یحیط بفهمه و همچنین ارواح که ایشانرا جن و شیاطین خوانند از جنس ملکوت اسفل اند و بعضی از ایشانرا بر نوع انسان مسلط کرده اند وابلیس سید و رئیس ایشان است و دانستن سر تسلط ایشان بر جنس انسان از شعب سر قدر است و بعضی از ایشان قابل تکلیف اند و مخاطب بوحی کما نطقت به الشریعة الحقة وعلی الجملة پیش ائمه طریق وسادات تحقیق در حقیقت و ماهیت ایشان اختلاف بسیار است و درین مختصر نگنجد اللهم ارنا الاشیاء کما هی و سددنا واشغلنا بك عمن سواك

فصل و بعد از تنزل بمرتبه ارواح تنزل است بمرتبه مثال که واسطه میان عالم ارواح و عالم اجسام است و جماعتی از علماء حکمت آنرا عالم مثال خوانند و بلسان شرع برزخ گویند و آنرا پیش محققان تفصیلی است و بعضی از ان آنست که قوای دماغی را ادراك آن شرط است و آنرا خیال متصل میخوانند و مقامات و عجایب آن درین عالم است و بعضی را قوای دماغی در ادراك آن شرط

معقدا ربّا و بالجوهر المجرد العقلي في كونه نورانيا وليس بجسم مركب مادي ولا جوهر مجرد عقلي لانه برزخ
وحد فاصل بينهما وكل ما هو برزخ بين الشيئين لا بدّ ان يكون غيرهما بل له جهتان يشبه بكل منهما ما يناسب
عالمه اللهم الا ان يقال انه جسم نوراني في غاية ما يمكن من اللطافة فيكون حدّا فاصلا بين الجواهر المجردة اللطيفة
وبين الجواهر الجسمانية المادية الكثيفة وان كان بعض من هذه الاجسام ايضا الطف من البعض كالسماويات
بالنسبة الى غيرها فليس بعالم عرضي كما زعم بعضهم لزعمه ان الصور المثالية منفكة عن حقايقها كما زعم في الصور
العقلية والحق ان الحقايق الجوهرية موجودة في كل من العوالم الروحانية والعقلية والخيالية ولها صور بحسب
عوالمها اذا تحققت وجدت القوة الخيالية التي للنفس الكلية المحيطة بجميع ما احاط به غيرها من القوى
الخيالية كالشمس من هذا العالم محل ذلك العالم ومظهرها وانما سمي بالعالم المثالي لكونه مشتملا على صور ما في العالم
الجسماني ولكونه اول مثال صوري لما في الحضرة العلمية الالهية من صور الاعيان والحقايق ويسمى ايضا بالخيال
المنفصل لكونه شبيها بالخيال المتصل لكونه غير مادي فليس معنى من المعاني الممكنة ولا روح من الارواح الا له
صورة مثالية مطابقة لكمالاته والمثالات المقيدة التي هي الخيالات متصلة بهذا العالم مستنيرة منه
كالكوى والشبابيك التي يدخل منه الضوء في البيت ولكل من الموجودات التي يدخل في عالم الملك مثال مقيد
كالخيال في العالم الانساني سواء كان فلكا او كوكبا او عنصرا او معدنا او نباتا او حيوانا غاية ما في الباب انه في
الجمادات غير ظاهرة كظهوره في الحيوانات قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وقد جاء
في الخبر الصحيح ما يؤيد ذلك من بعث هذه الحيوانات امورا لا يشاهدها من بني آدم الا ارباب الكشف اكثر من
ان يحصى ذلك المشهود يمكن ان يكون في عالم المثال المطلق ويمكن ان يكون في المثال المقيد والله تعالى اعلم

فصل وعليك ان تعلم ان البرزخ الذي يكون الارواح فيه بعد المفارقة من النشاة الدنياوية هو غير
البرزخ الذي بين الارواح المجردة والاجسام لان مراتب تنزلات الوجود ومعارجه دورية والمرتبة التي
قبل النشاة الدنياوية هي من مراتب التنزلات ولها الاولية والتي بعدها من المراتب المعارج ولها الاخروية
وايضا الصور التي في البرزخ الاخير انما هي صور الاعمال ونتيجة الافعال السابقة في النشاة الدنيا وتنجلا في
صور البرزخ الاول فلا يكون كل منهما عين الاخر لكنهما يشتركان في كونهما عالما روحانيا وجوهرا نورانيا
غير مادي مشتملا على مثال صور العالم وقد صرح الشيخ رضي الله عنه في الفتوحات بان هذا البرزخ غير
الاول ويسمى الاول بالغيب الامكاني والثاني بالغيب المحالي لامكان ظهور ما في الاول في الشهادة وامتناع رجوع

ما في

يدرك صفاتها واسمائها نسبا ذاتية عينية غير ظاهرة الآثار ولا متميزة الاعيان جميعها عن بعض ثم لما ظهرت بحسب الارادة المخصصة والاستعدادات المختلفة والوسايط المتعددة منفصلة فى المظاهر المتفرقة من مظاهر هذه العوالم المذكورة لم تدرك ذاتها وحقيقتها من حيث هى جامعة لجميع الكمالات العينية وساير الصفات والاسماء الالهية فان ظهورها فى كل مظهر ومجلى معين انما يكون بحسب ذلك المظهر لا غير الا ترى ان ظهور الحق سبحانه فى العالم الروحانى ليس كظهوره فى العالم الجسمانى فانه فى الاول بسيط فعلى نورانى وفى الثانى ظلمانى انفعالى تركيبى فانبعث انبعاثا اراديا الى المظهر الكامل والكون الجامع الحاصر بل امر غير تفصيلى وفى المرتبة الثانية اعنى التعين الثانى يوجد فيه العلم بالجميع علما تفصيليا وفى ساير المراتب اعنى المرتبة الروحانية والمثالية والحسية توجد تلك المعانى وجودا عينيا تفصيليا وفى المرتبة الانسانية الكمالية توجد جميع ما فى هذه المراتب لاشتمالها على معنى الاحدية الجمعية الحقيقية الكمالية التى لا يتصور الزيادة عليها من جهة التمام والكمال يظهر ان الصورة الكاملة اللايقة الظاهرة بحسب جميع هذه المظاهر لا يمكن ظهورها من حيث هى كذلك فى هذه المظهر وبهذا يندفع ما يقال لما كان حقيقة الحق وصورته الحقيقة هى الوجود المتعين بجميع التعينات وساير الصفات والاضافات صح ان يكون مظهرها مجموع اجزاء العالم الكبير الواحد بالموضوع و لصورته الاجمالية المتالفة مثل مجموع الانسان المتالف من النفس المجردة والقوى الجسمانية الحاسة والبدن المادى **فصل** آدمى مركب است از جميع عوالم واكمل موجودات است وپيش اهل بصيرت بيان و وميان خود عز سلطانه هيچ واسطه نيست ومقصود از همه فعال او است الا مقربان ملاء اعلى كه مستثنى اند وسر لولاك لما خلقت الافلاك در حق سيد المرسلين آمده است صلوة الله عليه وآله واصحابه وسلم وعند ذوى البصاير والتحقيق مقرر است كه تخصيص او عليه السلام باين معنى از براى آن است كه باتفاق اهل كشف وعلماء مشاهده او اكمل اولين وآخرين است وكرنه مطلق اهل معرفت محبوبان جناب ازل اند كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف **قطعه** يقين ميدان كه ما چندين عجايب :: براى يكدل بينا نهاديم :: فرستاديم آدم را بصحرا :: جمال خويش در صحرا نهاديم **فصل** مرتبهٔ انسان كامل عبارت است از جمع جميع مراتب الهيه وكونيه از عقول ونفوس كليه وجزئيه ومراتب طبيعيه تا آخر تنزلات وجود وهو الانسان الكامل فانه الجامع بين مظهرية الذات المطلق وبين مظهرية الاسماء والصفات والافعال لما فى النشأة الكلية من الجمعية والاعتدال وبما بلغ فى مظهريته من السعة والكمال وهو الجامع ايضا بين الحقايق

وذکر تنزلات وجود تا آخر انواع عالم شهود چون آفتاب روشن میگردد کین مختلفات جمله ازیک اصل ست وین جمله چگونها از ان بیچون ست ٭ حضرت مولوی قدس سره میفرماید ـ کاروان از غیب می آید بعین ٭ لیک ازین زشتستان نهان آیدهمی ٭ نغز رویان سوی زشتستان کی روند ٭ بلبل اندر گلستان آیدهمی ٭ پهلوئ نرگس بروید یاسمین ٭ گل بغنچه خوش دهان آیدهمی ٭ اینهمه مرتبت مقصود این بود ٭ کان جهان در این جهان آیدهمی ٭ همچو روغن در میان جانِ شیر ٭ لامکان اندر مکان آیدهمی ٭ همچو عقل اندر میانِ خون و پوست ٭ بی نشان اندر نشان آیدهمی ٭ ازغیب مطلق تا آخرین مرتبه مظاهر حق یک وجود ست که بحسب اختلافات تجلیات وتعینات مسمی بمراتب وحضرات گشته ست واین تعینات اعتبارات محضه و اضافات صرفه ست چنانکه اگر واحد را ربع اربع وثلث ثلثه ونصف اثنین گویند این نسب واضافات قادح در احدیت او نیست همچنین اطلاق اسامراتب وحضرات باعتبار تجلیات وتعینات بر ذات رفیع الدرجات مانع احدیت او نیست **اشعار** جز یکی نیست نقد اینعالم ٭ بازبین در بعالمش مفروش ٭ گلِ این باغ را تو ئی غنچه ٭ سر این گنج را تو ئی سرپوش ٭ پرده بردار تا ببینی خوش ٭ دست با دوست کرده در آغوش ٭ آن شناسد حدیث این دل مست ٭ کهٔ ازین باده کرده باشد نوش ٭ موجب مباعدت و دوری سالک بغیر ازین نیست که احکام امتیازی که حقیقت خود را بدان مختفی گردانیده و مدارک خویش را بدان مغتشی ساخته امری دیگر نیست **شعر** تو همت قدما ان لیلی تبرقعت وان لنافی البیع مایمنع اللثما فلاحت فلا والله ماثم مانع سوی ان عینی کان من حسنها اعمی **رباعی** معشوق عیان بود نمیدانستم ٭ با ما بمیان بود نمیدانستم ٭ گفتم بطلب مگر بجائی برسم ٭ خود تفرقه خود آن بود نمیدانستم ٭ لیس حال ما یطلق علیه السوی والغیر الا کحال الامواج علی البحر الزخار فان الموج لاشک انه غیر الماء عند العقل من حیث انه عرض قائم واما من حیث الوجود فلیس شیء غیر الماء فمن وقف عند الامواج التی هی وجودات الحوادث وصورها وغفل من البحر الزخار الذی بتموجه تظهر من غیبه الی شهادته ومن بطنه الی ظاهره هذه الامواج یقول بالامتیاز بینهما ویثبت الغیر والسوی ومن نظر علی البحر وعرف انها امواجه والامواج لاتحقق لها بانفسها صار قائلا بانها اعلام ظهرت بالوجود فلیس عنده الا الحق سبحانه وماسواه عدم یخیل انه موجود متحقق فوجوده خیال محض والمتحقق هو الحق لاغیر ولذلک قال الجنید قدس سره الآن کما کان عند سماعه حدیث رسول الله صلی الله علیه وآله واصحابه وسلم کان الله ولم یکن معه شیء ولله در الشیخ مؤید الدین الجندی حیث قال البحر بحر علی ماکان فی قدم ان الحوادث امواج

الف گفت دگر نگفتم هیچ :: در خانه اگر کس است یک حرف بس است . وکم فی حروف من التوحید والتحجب بالوحدة
عن الکثرة وکذلک فی الاعداد فان العدد هو الواحد المتحجب بلباس العدد الا تری ان العدد مثلا
مادته هو الواحد وصورته هی الوحدة اما کون مادته من الواحد فظاهر بنفسه واما وحدة صورته فلان کل عدد نوع
من جنسه کالاثنین والثلثة والاربعة کل منها فرد من افراد العدد فالکل واحد محتجب بلباس العدد عن
نظر الناظرین کیلا یحظی برؤیته الا نظر ارباب البصیرة النافذة عن سحاب الحکمة وللشیخ المذکور ایضا

قطعه کثرت چو نیک درنگری عین وحدت است :: ما را شکی نماند درین گر ترا شکیست :: در هر عدد ز روی
حقیقت چو بنگری :: گر صورتش دو بینی و گر ماده اش یکیست :: کما لا یخفی علی العیان وکان فی قوتنا ان
نظهر فی الاخیر فظهر بنفسه وتوقف ظهوره علی شرط وشروط عارضة وخارجة عنه ثم اقتضی
ذلک الظهور واستلزم اضافة وصف واوصاف لیس شیء منها یقتضیه لذاته فانه لا ینبغی ان ینفی
عنه تلک الاوصاف مطلقا فیغلو فی نفیها ویبعد عن الحق وینکر ولا ان یثبت له ایضا مطلقا ویسترسل فی
اضافتها الیه بل هی ثابتة له بشرط او شروط منفیة عنه ایضا کذلک وهو له فی الجانبین وعلی کل
تقدیر اوصاف کماله لا تنقص لقضیة الحکم المستوعب والحیطة والسعة التامة مع فرط النزاهة
والبساطة ولا یقاس غیره مما یوصف بتلک الاوصاف لان نسبة ان اقتضاه بعض تلک الاوصاف
التی یطلق علیها لسان الذم وکلها لا تحجره فان نسبة تلک الاوصاف وغیرها الی ذات شانها اذ کونها
تخالف نسبتها الی ما یغایره من الذوات والشروط الملازمة لتلک الاضافة بقدر وجدانها فی
مقیس علیه وهذا الامر شایع فی کل ما لا یحجر سواء کان تحققه بنفسه کالحق سبحانه وتعالی وبغیره کا
لارواح والملائکة وهذه قاعدة من عرفها وکشف له عن سرها عرف سر الآیات والاخبار التی
توهم التشبیه عند العقول الضعیفة واطلع علی المراد منها فسلم من ورطتی التاویل والتشبیه وعاین
الامر کما ذکر مع کمال التنزیه نور وجود حق سبحانه وتعالی در تعین مثابه نور محسوس است و
حقایق اعیان ثابته بمنزله زجاجات متنوعه ومتلونه وتنوعات ظهور حق سبحانه در حقایق واعیان چون
الوان مختلفه همچنانکه نماینده الوان نور بحسب الوان زجاج است که حجاب اوست و فی نفس الامر نور را لونی نیست
اگر زجاج صافی است سفید نور در وی نماید و اگر زجاج تیره است لون نور در وی تیره مع ان النور فی حد
ذاته واحد بسیط لیس له لون ولا شکل همچنین نور وجود حق سبحانه وتعالی با هر یک از حقایق

العين ليس الا صورة واحدة وظله واحدة لا يحكم عليها بالانقسام الا من حيث احكام هذه المعاني المحدة للتميز والمظهرة والمحضرة للتعدد في الامر الواحد الغير المنقسم في ذاته انقسام تجزية وتبعيض فالوجود رق واحد منشور والفواصل برازخ معقولة ذات احكام مشهورة بعينها وهذه الفواصل البرزخية هي الشئون وهي على قسمين تابعة ومتبوعة والمتبوعة على قسمين متبوعة تامة المحيطة وغير تامة فالتابعة اعيان العالم والمتبوعة الة ليست بتامة الاحاطة هي اجناس للعالم واصوله واركانه وان شئت سمها الاسماء التالية التابعة صادق والمتبوعة التامة المحيطة والحاكمة اسماء الحق وصفاته وفي التحقيق الاوضح فالجميع شئونه واسماء شئونه اسماء من حيث هو ذو شان او ذو شئون فتسميته واحدا هو باعتبار معقولية تعينه الاول بالكمال الوجود بالنسبة اليه اذ ليس ذلك الا بالنسبة اليه من حيث تعين ظهوره في شان من شئونه بحسبه وتسميته ... باعتبار ظهوره في حال من احواله او نسبة مستلزمة تبعية الاحوال الباقية لها او احواله وان كانت كما قلنا بعضها تابعا وبعضها متبوعة او حاكمة ومحكومة فان كلا منهما من وجه له الكل بل هو عينه وتسمية الله هو باعتبار تعينه في شانه الحاكم فيه على شئونه القابلة منه احكامه واثاره وتسمية الرحمن عبارة عن انبساط وجوده المطلق على شئونه الظاهرة بظهوره فان الرحمة نفس الوجود والرحمن هو الحق مع الرحمة من حيث كونه وجودا منبسطا على كل ما ظهر به ومن كونه ايضا باعتبار وجود له كمال القبول لكل حكم وكل وقت بحسب كل مرتبة وحاكم على كل حال وتسميته رحيما هو من حيث كونه مخصصا لانه خصص بالرحمة العامة كل موجود ثم تخصيصه وظهوره سبحانه من حيث الحال المستلزمة الاستشراف على الا ... المتصلة من بعضها بالبعض تبعية ومتبوعية وتابعا وتاثرا كما قلنا اجتماعا وانتزاعا بتناسب ... واتحاد واشتراك تسمى علما وهو من تلك الحيثية وباعتبار كونه مدركا نفسه وما انطوى ... حال وعقيبه ... نفسه عالما او لسريان الذاتي الشرطي من حيث التنزه عن الغيبة والحجبة ودوام الادراك المتعدي حكمه الى ساير الشئون يسمى حيوة وهو الحي لهذا الاعتبار والميل المنفصل من بعد التشو ... الارتباط لشئون اخر موجب حكم المناسبة الثابتة في البين المرجحة تغليب بعض الشئون على البعض اظهارا للتخصيص الثابتة في الحالة المسماة علما لتقدم ظهور بعض الشئون على بعض يسمى ارادة وهو من حيثها يكون مريدا والحالة التي من حيثها يظهر اثره في احواله بنوع ... يقتضيه التخصيص المذكور والنسب المتفرعة عن كل حال منها تسمى قدرة وهو من حيثها يكون ...

توحید هیچ اثر روی نباشد و توحید علمی اگرچه فرود تر مرتبهٔ توحید حالی است ولیکن توحید حالی نتیجهٔ آن همراه بود و مزه
من تسنیم عیناً یشرب بها المقربون وصف شراب این توحید است و ازین جهت صاحب آن بیشتر در ذوق
و سرور بود و بتاثیر مزج حال بعضی از ظلمت رسوم او مرتفع شود چنانکه در بعضی تصاریف بر مقتضای علم خود عمل
کند و وجود اسباب را که روابط افعال الهی اند در میان نبیند اما در اکثر احوال و اوقات به سبب بقاء ظلمت وجود از
مقتضای علم خود محجوب شود و بدین توحید بعضی از شرک خفی برخیزد و اما توحید حالی آن است که حال توحید وصف لازم ذات
موحد گردد و جملهٔ ظلمات رسوم وجود او الا اندکی بقیه در غلبهٔ اشراق نور توحید متلاشی و مضمحل شود و نور علم توحید
حال او مستتر و مندرج گردد بر مثال اندراج نور کواکب در نور آفتاب فلما استبان الصبح ادرج ضوءه باسفاره
اضواء نور الکواکب ° و درین مقام وجود موحد در مشاهدهٔ جمال واحد چنان مستغرق عین جمع گردد که جز ذات
و صفات واحد در نظر شهود او نیاید تا غایتی که این توحید را صفت واحد بیند نه صفت خود و این دیدن را هم
او بیند و هستی او بدین طریق قطره وار در تصرف تلاطم امواج بحر توحید افتد و غرق جمع شود و ازین جا
جنید قدس سره التوحید معنی یضمحل فیه الرسوم و یندرج فیه العلوم و یکون الله کما لم یزل و قول
ابن عطا رحمه الله التوحید نسیان التوحید فی مشاهدة جلال الواحد حتی یکون قیامک بالوا
و منشا این توحید نور مشاهده است و منشا توحید علمی نور مراقبه و بدین توحید اکثری از رسوم بشریت منتفی شود در
مثال نور آفتاب که در غلبهٔ ظهور او بیشتر اجزاء ظلمت از روی زمین برخیزد و توحید علمی بعضی از آن رسوم مرتفع گردد
و بر مثال نور ماهتاب که بظهور نور او بعضی از اجزاء ظلمت منتفی شود و اکثری همچنان باقی ماند و سبب وجود بعضی از
بقایای رسوم در توحید حالی آن است که تا صدور ترتیب افعال و تهذیب اقوال از موحد ممکن بود و بدین جهت در حال
حیوة حق توحید چنانکه باید گذارده نشود و ازینجاست قول استاد ابو علی دقاق رحمة الله علیه التوحید غریم لا
یقضی دینه و غریب لا یؤدی حقه و بدین توحید بیشتر از شرک خفی برخیزد و خواص موحدان را در حال
حقیقت توحید صرف که یکبارگی آثار رسوم وجود در و متلاشی شود گاه گاه لمحه بر مثال برقی خاطف لامع گردد
و فی الحال منطفی شود و بقایای رسوم دیگر باره معاودت کند و درین حال بکلی بقایا شرک خفی مرتفع گردد و ورا
ء توحید آدمی را مرتبهٔ دیگر ممکن نیست و اما توحید الهی آنست که حق سبحانه و تعالی در ازل آزال بنفس خود نه بتو
حید غیری همیشه بوصف وحدانیت و نعت فردانیت منعوت و موصوف بود کان الله و لم یکن معه شیء و
همچنان بر نعت ازلی واحد و فرد است و الآن کما کان و تا ابدالآباد هم برین وصف خواهد بود و کل شیء ه

الک

بسم الله الرحمن الرحيم

فص حكمة الهية فی كلمة ادمية فص الشیء خلاصته وزبدته وفص الخاتم ما يزين
به الخاتم ويكتب عليه اسم صاحبه قال ابن السكيت كل ملتقى عظمين فهو فص والحكمة هی العلم بحقايق الاشياء
واوصافها والحكم بها علی ماهی عليه وبالاقوال والافعال الارادية علی وجه يقتضی سدادها والهية اسم مرتبة
جامعة للمراتب الاسماء والصفات كلها يس فص حكمت الٰهيه عبارة بود از خلاصهٔ علوم ومعارف كه متعلق باشد
بمرتبهٔ الوهيت يا خود عبارة بود از محل انتقاش آن علوم ومعارف كه دل انسان كامل ست فان الفص كما انه قد
انطوی علی قوسی حلقة الخاتم واشتمل علی احدية جمعها وكما انه يختم بما ينطبع فيه من الصور ويعرب عن
كليها وكما انه تابع لقالبه من الخاتم فی التربيع والتثليث والتدوير وغيرها ومطيع لما يرد عليه كذلك
قلب الانسان الكامل له الانطواء علی قوسی الوجود والامكان والالتصاق والانطباق علی احدية جمعها وله
ان يعرب عما فيه من صور الحقايق وينبیء عن احدية جمعها فكذلك له صورة تابعة لمزاج الشخص كما ان
له ان يتبع تجلی الحق ويتصور بصورته علی ما نص عليه الشيخ رضی الله عنه فی الفص الشعيبی من فصوص
الحكم وميشايد كه فص حكمت الهيه عبارة بود از احدية جمع آن علوم ومعارف مذكوره بناءً علی احدية جمع جميع
الاشياء زبدتها وخلاصها او علی ان الفص الذی هو ملتقی قوسی حلقة الخاتم او ملتقی كل عظمين بمنزلة
احدية جمعها فان الحاصل ان خلاصة العلوم والمعارف متعلقة بمرتبة الالوهية والمحل القابل لها او احدية
جمعها متحققة فی كلمة ادمية والمراد بالكلمة فی كل موضع من هذا الكتاب عين النبی المذكور فيه من حيث
خصوصه وحظه المتعين له ولا سيما من الحق سبحانه وهی فی عرف التحقيق عبارة عن هيئة اجتماعية
حرفية من حروف النفس الرحمانی پس بدين تقدير همه موجودات كلمات الله باشد كما قال سبحانه قل لو كان البحر

فص حكمة الهية فی كلمة ادمية

فيه وبيان ذلك ان المقصود الاصلي والعلة الغائية من ايجاد العالم ان يحصل كمال الجلاء والاستجلاء الذين هما عبارة
عن ظهوره ذاته سبحانه ورؤيته اياها في كل شان سبق في علمه الذاتي ظهوره فيه متعينا بحسبه متنوعا بموجب
حكمه ويظهر كل فرد من افراد مجموع الامر كله بصورة الجميع ومعه وحكمه بحيث يضاهي كل شان من شئون
الشان الكلي الذي هو مفتاح مفاتيح الغيب اعني التعين الاول فاذا لم يحصل الكمال المذكور على النحو المطلوب
في العالم لم يكن له سر وروح ولا شك ان ذلك لا يحصل الا في مظهر الاحدية الجمعية الكمال الانساني فالعالم من غير
وجود الانسان فيه كان كمزاج معدل وجسد مسوى لا روح فيه ومن شان الحكم الالهي انه ما سوى جسدا ولا
عدل امزاجا الا وكمله بنفخ الروح فيه فانبعث النفس الرحماني الى تكميل جسد العالم وجعل روحه اي روح العالم وسره
المطلوب منه آدم وحيث لم يكن هذا الحكم مختصا بآدم ابي البشر عليه السلام بل يشاركه فيه اولاده المكملون الكاملون عمم
الحكم وقال المراد بآدم وجود العالم الانساني اي الحقيقة النوعية الانسانية الكمالية الموجودة في ضمن اي فرد كان من
افرادها وعلمه اي علم الله سبحانه آدم يعني الانسان الكامل الاسماء كلها عن ذوق ووجدان بان جعله جامعا
لجميع الاسماء الالهية الفعلية الوجوبية الوجودية ومشتملا على جميع الصفات والنسب الربوبية فهو واجب
الوجود بربه عرش الله بنفسه حي عالم قدير متكلم سميع بصير ومظهر لجميع الاسماء وقال بعضهم في قوله تعالى
وعلم آدم الاسماء كلها اي ركب في فطرته من كل اسم من اسمائه لطيفة وهياه بتلك اللطائف للتحقق بكل الاسماء
الجمالية والجلالية وعبر عنهما بيديه فقال لابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي وكل ما سواه
مخلوق بيد واحدة لانه اما مظهر صفة الجمال كملائكة الرحمة والجلال كملائكة العذاب والشيطان اعلم انك
لا تعرف الغائب الا بالشاهد ومعناه انه كلما سئلت عن كيفية فلا سبيل الى تفهيمك الا ان يقرب لك مثال من
مشاهداتك الظاهرة والباطنة في نفسك بالعقل فاذا قلت كيف يكون الاول سبحانه عالما بنفسه فجوابك
الشافي ان يقال كما تعلم انت نفسك فتفهم الجواب فاذا قلت كيف يعلم الاول غيره فيقال انت غيرك فتفهم
واذا قلت كيف يعلم بعلم واحد بسيط سائر المعلومات فيقال كما تعرف جواب مسائل دفعة واحدة من غير
تفصيل ثم تشتغل بالتفصيل واذا قلت كيف يكون علمه بالشيء مبدء وجود ذلك الشيء فيقال كما يكون
توهمك للسقوط على الجدار عند المشي عليه مبدء السقوط واذا قلت يعلم الممكنات كلها فيقال يعلمها بالعلم
باسبابها كما تعلم حرارة الهواء في الصيف القابل بمعرفتك تحقيقا اسباب الحرارة واذا قلت كيف يكون
ابتهاجه بكماله وبهائه فيقال كما يكون ابتهاجك اذا كان لك كمال تتميز به عن الخلق واستشعرت بذلك الكمال

الالهية اعلم ان كل حقيقة من حقايق ذات الانسان الكامل ونشاته برزخ من حيث احديته جمعها بين
حقيقة ما من حقايق بحر الموجودات وبين حقيقة المظهرية لها من حقايق بحر الامكان هي عرشها و
الحقيقة المادية وجوبية مستوية عليها فلما ورد التجلي الكمالي الجمعي على المظهر الكمال الانسان
الاحدية الجمعية الكمالية وسرى سر هذا التجلي في كل حقيقة من حقايق ذات الانسان الكامل ثم فاض نور التجلي منها على ما يناسبها
من العالم فما وصلت الالاء والنعماء الواردة بالتجلي الرحماني على حقايق العالم الابعد تعينه في الانسان الكامل بمزيد صنعة لم
تكن في التجلي قبل تعينه في مظهرية الانسان الكامل فحقايق العالم واعيانها رعاياه وهو خليفة عليها على
رعاية رعاياه على الوجه الانسب الاليق وفيه يتفاضل الخلايق بعضهم على بعض حق سبحانه وتعالى در
دل انسان كامل كه خليفه اوست تجلي ميكند وعكس انوار تجليات از آينه دل او بر عالم فايض ميگردد وبوصول آن فيض
باقي ميماند وتا اين انسان كامل در عالم باقي است استمداد ميكند از حق تجليات ذاتيه ورحمت رحمانيه ورحيميه را
بواسطه اسما وصفاتيكه اين موجودات مظاهر ومحل قواي اوست پس عالم بدين استمداد وفيضان تجليات محفوظ
ميماند مادام كه اين انسان كامل دروي هست پس هيچ معنى از معاني از باطن بظاهر بيرون نيايد مگر بحكم او
واز ظاهر بباطن در نيايد مگر بامر او واگرچه اين كامل در حال غلبه بشريت نداند فهو البرزخ بين البحرين و
بين العالمين واليه الاشارة بقوله سبحانه مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان **بيت** جهان از بلندي وپستي توئي
همه نيستند هرچه هستي توئي **سوال** اگر گويند پيش از تحقق وتعين اين صورة آدمي عالم ودوران افلاك ثابت وقايم بود وانعدام وتغير
اين صورة آدمي هيچ خللي ونقصي در عالم ودوران افلاك نبود پس او قطب نباشد **جواب** گوييم هرچند چنانكه بود اما معنى و
گرچون بحكم فاحببت ان اعرف مقصود از ايجاد عالم كمال پيدائي بود وكمال پيدائي بر ظهور حقيقت جمعيت
اجمالا وتفصيلا موقوف بود ومظهر آن حقيقت جمعيت كماهي جز اين صورة عنصري انساني نبود زيرا كه هيچ
آدمي نمايد از افلاك وعناصر ومولدات ومافوقها وماتحتها هر يك مظهر صفتي وحقيقتي واسمي از حضرت
الالهيه بيش نبود ولهذا از حمل امانت مظهريت اين كمال جمعيت وپيدائي همه ابا كردند چنانكه فرمود انا عرضنا
اي مظهرية هذه الجمعية وكمال الظهور على السموات اي ما علا من العالم والارض اي سفل منه وا
ابي ما بينهما فابين ان يحملنها النوع في كمال القابلية بغلبة حكم القيد والجزئية عليها
الانسان اي هذه الصورة العنصرية لكمال القابلية وچون به سبب حكمت ومصلحت عظيم كه ايجاد عالم را
اين صورة عنصر انساني بود از جهت آنكه مقصد مقصود او بود پس بقا اجزاء عالم پيش از تعين اين صورة بان كه

بحیث لا یشذ عنه منها سوی الوجوب الذاتی فانه لا قدم فیه للممکن الحادث والا لزم قلب الحقائق ولذلک ای لکون
الانسان مختصرا منه حضرة الالهیة مشتملا علی ما فیها من حقائق الصفات والاسماء اشتمالا احدیا جمعیا خص ای
الله سبحانه الانسان بالصورة الالهیة ای جعل الصورة مختصة به بحسب الذکر وان کان العالم ایضا علی الصورة
لان کل ما الی الوحدة اقرب فاضافته الی الحق اولی وصورة الانسان صورة الاحدیة الجمعیة وصورة العالم صورة التفصیلیة فقال
علی لسان نبیه صلی الله علیه واله واصحابه وسلم ان الله خلق آدم علی صورته له قدره اولا فی العلم واوجده ثانیا فی
العین علی صورة الالوهیة الکاملة وصفة الربوبیة الشاملة وحیث احتمل ان یعود الضمیر فی صورته الی آدم کما
ذهب الیه بعض الزنادقة بقوله وفی روایة اخری علی صورة الرحمن نفیا لذلک الاحتمال لیکون نصا فی مقصوده وفی
روایة معانی الاخبار للشیخ ابی بکر بن اسحاق رحمة الله علیه لا تقبحوا الوجوه فان بنی آدم علی صورة الرحمن وفی
الصحیح انه صلی الله علیه واله واصحابه وسلم قال فی وصیة بعض صحابه فی الغزو واذا ذبحت فاحسن الذبحة واذا قتلت
فاحسن القتلت واجتنب الوجه فان الله خلق آدم علی صورته قیل الصورة هی الهیئة وذلک لا یصح الا علی الاجسام
فمعنی الصورة الصفة یعنی خلق آدم علی صفة الله عز وجل ای حیا عالما مریدا قادرا سمیعا بصیرا متکلما ولما کان
الحقیقة تظهر فی الخارج بالصورة اطلق الصورة علی الاسماء والصفات مجازا لان الحق سبحانه بها یظهر فی الخارج
هذا باعتبار اهل الظاهر واما عند المحققین فالصورة عبارة عما لا یعقل الحقائق المجردة الغیبیة ولا تظهر الا بها
والصورة الالهیة هی الوجودة المتعین بسایر التعینات التی بها یکون مصدرا لجمیع الافعال الکمالیة والآثار الفعلیة
وقال بعضهم اگر سائلی گوید که اطلاق صورة بر الله تعالی چگونه توان کرد در جواب گوییم که بقول اهل ظاهر مجاز باشد نه حقیقت که نزد ایشان
اطلاق اسم صورة بر محسوسات حقیقة باشد و بر معقولات مجازا اما نزد این طایفه چون عالم بجمیع اجزائه الروحانیة والجسمانیة
والجوهریة والعرضیة صورة حضرة الهیه است تفصیلا وانسان کامل صورة اوست جمعا پس اضافت صورة بحق حقیقة بود وبما سوی
مجازا ذ لا وجود عندهم سوی الله تعالی در من قال ؎ یاری دارم که جسم وجان صورة اوست ٭ چه جسم وچه جان هر دو
جهان صورة اوست ٭ هر معنی خوب وصورت پاکیزه ٭ کاندر نظر تو آید آن صورت اوست ومن معقولات الحضرة المولویة و
انفاس القدسیة بلسان الجمع نظم بهر طرف نگری صورت عزا بینی ٭ اگر بجو نگری بالسوی شر و شور ٭ ز احولی بگریز ودو چشم
نیکو کن ٭ که چشم بد بود امروز از جمالم دور ٭ بصورت بشرم هان وهان غلط نکنی ٭ که روح سخت لطیف است وعشق سخت غیور ٭ وجعل
ای جعل الله الانسان الکامل العین المقصودة والغایة المطلوبة من ایجاد العالم وابقائه کالنفس الناطقة التی هی المقصودة
من تسویة جسد الشخص الانسانی وتعدیل مزاجه الطبیعی الجسمانی مقصود حق وغرض اصلی از آفرینش عالم دانسته و

من يقول الله الله قولا حقيقيا السـو ار د من يقول كلمة الله لم يوكد بالتكرار ولا شك انه لا يذكر الله د
... ما هذا الاسم الجامع الاعظم المنعوت بجميع الاسماء الا الذى يعرف الحق بالمعرفة
معرفة بالله فى كل عصر خليفة الله وهو كامل ذلك العصر فكانه يقول صلى الله عليه وآله و
لا تقوم الساعة وفى الارض انسان كامل وهو المشار اليه بانه العمل المعنوى الماسك ...
لاجله فاذا انتقل انشقت السماء وكورت الشمس وانكدرت النجوم وانتثرت وسيرت الجبال وزلزلت
وجاءت القيمة ولولا ثبوته من حيث مظهريته فى الجنة التى محلها الكرسى والعرش المجيد لكان الحال فيهما
كالحال فى الارض والسموات وانما تقيدت ثبوته بقولى من حيث مظهريته من اجل ما الملعق الله عليه م!
الجنة لا تسع انسانا كاملا وانما يكون منه فى الجنة ما يناسب الجنة وفى كل عالم ما يناسب ذلك
يستدعيه ذلك العالم من الحق من حيث ما فى ذلك العالم من الانسان بل اقول ولو خلت جهنم منه لم يبق
وبه امتلاءت واليه الاشارة بقدم الجبار المذكور فى الحديث عند نوله عليه الصلوة والسلام ان جهنم
لا تزال تقول هل من مزيد حتى يضع الجبار سبحانه فيها قدمه فاذا وضع الجبار فيها قدمه ينزوى
وتقول قط قط اى حسبى حسبى واخبرت من جانب الحق ان القدم الموضوع فى جهنم هو الباقى فى هذا المقام
من صور الكمل مما يصحبهم فى النشاة الجنانية وكنى عن ذلك الباقى بالقدم لمناسبة شريفة لطيفة
من الانسان آخر اعضاء صورته فكذلك نفس صورته العنصرية آخر اعضاء مطلق الصورة الا
صور العالم باجمعها كالاعضاء المطلق صورة الحقيقة الانسانية وهذا النشاة آخر صورة
الحقيقة الانسانية وبما قامت الصور كلها التى قلت انها كالاعضاء وينتقل العمارة منها الى الدار الآخرة
اهلها اى من اهل الانسان وبسبب انتقاله كما سبق مادام كه انسان كامل در دنيا بود عالم محفوظ وخزاين الهى محفوظ
وچون از ين عالم منتقل شود بآن عالم واز دنيا مفارقت كند ومقيم دار آخرت گردد ودر افراد انسانى كسى نماند كه متصف بكمال
الهيه شود تا قايم مقام او گردد حق تعالى او را خزينه واخزاين خود سازد هرچه در خزاين دنيا باشد از كمالات ومعانى آن كامل از خزينه
ز واين بعضى دينوى لاحق گردد با آنچه در خزاين اخروى هست وكارخانه دارى وخلافت بآخرت افتد التجليات الا
ما هو بواسطة الكامل كما فى الدنيا والمعانى المفصلة لاهلها متفرعة من مرتبة ومقام جمعه ابدا كما تفرع
ما من الكمالات فى الآخرة لا انعكاس على ماله من الكمالات فى الدنيا اذ لا قياس لنعم الآخرة على نعم الدنيا وقد جاء فى الخبر
ان الرحمة مائة جزء جزء منها لاهل الدنيا وتسعة وتسعون لاهل الآخرة واعلم ان دا ...

التعين والاحتياج الى من يوجد ها فى العين وبعد الاتصاف بالوجود العينى صار ولجابالغير لا ينفد م ابدا
بل ستغير ويتبدل بحسب عوامله وطريان الصور عليه فهواى للانسان الكامل هو الاول اما القصر والارادة لما
هو لله سبحانه وتعالى العين المقصودة والعلة الغائية من ايجاد العالم ومن شان العلة الغائية التقدم فى العلم والارادة
كان من شانه ايضاً التاخر فى الوجود كما اشار اليه بقوله والآخر اى فى لك الانسان هو المتاخر عما عداه بالايجاد فى سلسلة
الموجودات فان اول ما اوجد بالوجود العينى هو القلم الاعلى ثم اللوح المحفوظ ثم العرش العظيم ثم الكرسى الكريم ثم
العناصر ثم السموات السبع ثم المولدات ثم الانسان فانه منتهى تلك الآثار ومجتمعها آن نشانده درخت تا نخست
ملاحظه میوه نکند درخت نه نشاند وچون بملاحظه میوه کرد درخت نشاند تا ساق درخت بلند نشود وشاخها نجهاند
وبرگ بیرون نیاید وشکوفه نکند میوه ندهد پس میوه در مرتبه علم را بنها مقدم ست و در مرتبه وجود از همه مؤخر وبرین
قیاس ست نسبت بنی آدم با سایر اجزای عالم ~ نخستین فکرت پسین شمار :: تولی خویشتن را بازی بدار ::
وفى كتاب المثنوى المعنوى للمولوى قدس الله • مثنوى ظاهر آن شاخ اصل میوه ست :: باطنا بهر ثمر شد
شاخ هست :: گر نبودی میل وامید ثمر :: کی نشاندی باغبان بیخ شجر :: پس بمعنی آن شجر از میوه زاد :: گر بصورت
از شجر بودش ولاد :: بهر این فرموده ست آن ذو فنون :: رمز نحن الآخرون السابقون :: گر بصورت من ز
آدم زاده ام :: من بمعنی جد جد افتاده ام :: کز برای من بوده سجده ملک :: وز پی من رفت بر هفتم فلک ::
اول فکر آمد آخر در عمل :: خاص فکری کر بود وصف ازل :: هو الظاهر المحسوس بالصورة الجسمية العنصرية
وهو الباطن الغير المحسوس ايضا لكن بالسورة اى المنزلة والشرف فانهما باعتبار روحانية او تقول هو الظاهر
فى عرصة الوجود العينى بالصورة الاحدية الجمعية من جسم وروح وعقل وقوى وغيرها مما يصدق عليه
اطلاق الخليفة وهو ايضا الباطن لكن بمرتبة التى هى الخلافة فان المراتب لا تزال امورا معقولة لا وجود لها
الا بالمتعينات المرتبة فيها وجودا تتميز به عن المتعين بها وفيها كالسلطنة مثلاً فان العقل تميز بينها وبين
صاحبها اعنى السلطان ولا يظهر لها فى الخارج صورة زايدة على صورة صاحبها لكن يشهد اثرها فيظهر بها
ما دام بينها ومتوظهر بها ما دام له الظهور بها ومتى انتهى حكمها لم يظهر عنه اثرها ويبقى كسائر من ليست
له تلك المرتبة فهو من حيث صورته الجسمية العنصرية او صورته الاحدية الجمعية المذكورة آنفا عبد مخلوق
مربوب لله سبحانه وتعالى من حيث معناه وروحه او مرتبة رب يتحقق ربوبيته بالنسبة والاضافة الى افراد
العالم كله غيبية وشهادية روحانية وجسمانية قال رضى الله عنه فى اثناء الدوائر للانسان نسختان نسخة

ظاهرة

گر رخ ز کل نشوئی ای خویش لقا چه باشد :: بی سر شوی و سامان از کبر و حرص خالی :: وانکه سری بهاری از کبر
باشد :: ولهذا ای لمعنی اشتمال آدم علی جهتین الربوبیة والعبودیة ما ادعی احد من افراد العالم الربو
والاتصاف بصفاتها فی اعلی درجاتها الا الانسان لما فیه ای فی الانسان من القوة والتمکن
بالاوصاف الربوبیة والنسب الفعلیة الوجوبیة فمتی شاهدها فی نفسه ولم یفتح الله عین بصیرته
الی انها صفات الحق انعکست فی مرآة استعداده فتوهم انها له علی سبیل الاصالة فظهر یدعو الر
والالوهیة کالفراعنة وکذلک ما الحکم احد من افراد العالم مسلم العبودیة فی نفسها ای جعله محکمارا
فی اقصی درکاتها الا الانسان فانه متی شاهد تلک الاوصاف والنسب فی غیره وتوهم انها له بالاصالة اتی
بالعبودیة کعبادة الاوثان وعبد الحجارة وغیرها من الجمادات التی انزل الموجودات واسفلها لعدم خروج
قوة القابلیة فیها من الصفات الوجودیة کالحیوة والعلم وما یتبعها الی الفعل محجوب که دیدهٔ حق بین و دل
دان ندارد چون وجه حق و جمال مطلق متلبس بحجب تعینات و محتجب بصور تنزلات در مجالی اکوان و مظاهر اشکال و الوا
مشاهده افتد صفات حق ظاهر را در هر مظهر از عین همان مظهر داند و در نمود سناطه از شهود ظاهر محروم ماند اگر
صفات کمال خود انداز د نعرهٔ انا ربکم الاعلی زند و اگر تماشای جمال غیر پردازد خود را بر خاک مذلت و ز
عبودیت افکند **نظم** هر که بند قضا بر آدمی زاد :: نگردد از حجاب صورت آزاد :: گهی از سرکشی و خودستائی :: زند با
همه این لاف خدائی :: گه از سنگی بتی سازد چو آذر :: بر سیم بندگی پیشش نهد سر :: خوش آن روشن دلی کش چشم ادراک
بجز نور ازل دیدن بود پاک :: ز لوح دل تراشد حرف اغیار :: نبیند در جهان غیر دیار :: همه کون و مکان یک نور بیند ::
ولی از دیگران مستور بیند :: بود در دید وحدت فتح بابش :: نگردد کثرت صورت حجابش :: فلا شیء اعز
من الانسان بربوبیته ای بواسطة اتصافه بصفات الربوبیة وظهورها به فانه لا مرتبة ارفع منها ولا
لا شیء اذل وانزل مرتبة منه ای من الانسان بعبودیته بسبب اتصافه بصفات العبودیة فانه کما ان الربوبیة ار
کذلک یقابلها اعنی العبودیة انزلها انسان را نیست ذات دو جهت در یک روش خصایص ربوبیت پیدا و در دیگر روش
نقایص عبودیت هویدا چون بخصایص ربوبیت نگری از همه موجودات بزرگوارتر است و چون بنقایص عبودیت شمر
از همه کائنات خوارتر و زبون تر و بی مقدارتر **رباعی** چون در خود از اوصاف تو یابم اثری :: حاشا که بود نیکوتر از من
دگری :: وانده کرفته بحال خویشتم نظری :: در هر دو جهان نباشد از من بتری :: وفی انشاء الدوایر کان الانسان
برزخا بین العالم والحق تعالی وجامع الخلق والحق وهو الخط الفاصل بین الظل والشمس وهذه حقیقة

فاعلية تارة والقابلية اخرى عبّر عنهما باليدين فيمناها الصورة الفاعلية

المعطية ويسراها الصورة القابلية المتعلقة بحضرة العبودية وهي اليد الآخذة بل كلتاهما يدا الرحمن يمين

لان القابلية في قوة القبول تساوي الفاعلية في قوة الفعل لا تنفصل منها والاكثرون يفسرون اليدين

الجمالية والجلالية وتجمع المعنيين بتفسيرهما بالصفات المتقابلة والصفتان المتقابلتان هما يدا الحق اللتان

توجهتا منه سبحانه على خلق الانسان الكامل وخلقه سبحانه الانسان الكامل بيديه عبارة عن استتاره بالا

الانسانية لوجود الانسان الكامل متصفا بالصفات الجمالية والجلالية والابليس راى من آدم صفات العالم

الانفعاليات القابلة كالخوف والرجاء ولم ير الصفات الفعلية ولم يعرف ان القابلة ايضا صفات الله

فانها من الاستعداد الفايض عن الفيض الاقدس فان لم يكن لآدم تلك القوابل لم يعرف الحق سبحانه بجميع الاسماء

ولم يعبده بها وابليس لم يعرف ذلك لانه جزء من العالم يحصل له هذه الجمعية فلم يعرف الاما هو من العالم فاستكبر

وتعزز لاحتجابه عن معرفة آدم ولو عرف ان الذي حسبه نقصًا كان عين كماله ولم يحصل لابليس هذه الجمعية

التي حاصلة لآدم كان لابليس مظهر الاسم المضل وهو من اسماء الداخلة في اسم الله الذي مظهره آدم عليه السلام

لابليس استعداد القبول الجمعية والاسماء والحقائق فلذلك شطن اي بعد حقيقة آدم بحسب مرتبه خلافة

میکند همه عالم را او مددی دهد مظاهر جمیع اسماء و صفات را وشیطان که مظهر اسم مضل است هم تربیت از حقیقت آدم می‌یابد پس حقیقت

خود مضل نفس خود بوده باشد در حقیقت بمظهر اسم المضل و خود را از بهشت بزمین آورده باشد تا هر کس را از افراد

بکمالاتیکه لایق او باشد برساند و یکی ازین دو خانه که بهشت و دوزخ نام وی ست برسد چنانچه مقتضای استعداد

و گر زان بودی که شیطان مددی از آدم یافته بودی بر آدم که سلطنتش میسر شدی و ازینجا ظاهر میشود که سر قول

تعالی فلا تلوموني ولوموا انفسكم شیطان گوید در قیامت کبری مر ملامت میکنند بسبب سو

نفس خود را ملامت کنید زیرا که اعیان انسان تقاضا آنچه کرد و استعداد آنچه داشت بدان رسید پس

شیطان آدم را و اخراج او از جنت منافی خلافت و ربوبیت آدم نیست **نظم** آدمی چیست برزخ جامع ٭

صورت خلق و حق درو واقع ٭ نسخهٔ مجمل ست مضمونش ٭ ذات حق و صفات بیچونش ٭ متصل با دقایق جبرو

٭ مشتمل بر حقایق ملکوت ٭ باطنش در محیط وحدت غرق ٭ ظاهرش خشک لب بساحل فرق ٭ یک صفت

از صفات خدا ٭ که نه در ذات او بود پیدا ٭ هم علیم ست و هم سمیع و بصیر ٭ متکلم مرید وحی و قدیر ٭ خواهی گر از

حقایق عالم ٭ همه چیزی بود درو مدغم ٭ خواهی افلاک خواهی ارکان گیر ٭ خواه کان یا نبات و حیوان گیر ٭

ونموده وبجهين برينه ماحسن شده ودرانموذج عطايا بر اجر برشيخ رضى الله عنه دربيت ذكر كرد عطا وتحقيق بعضى قواعد ميكند

ميكويد بدان ان العطيات الحق سبحانه وتعالى الاعطاآت بالفتح الهمزة وتخفيف اليا جمع عطية وهو جمع عطا فهى جمع الجمع و

الملعضم همزة وتشديد ليا جمع عطية على وزن امنية وبالجملة فاعطيات حق سبحانه وتعالى مشتملة على اقسام جمة وانواع

كثيرة منها اى من تلك الاقسام انه اى الحق سبحانه وتعالى يعطى عطا المنعم اى يظهر انعام وجوده بان يكون مقصوده تعالى

اظهار الانعام خاصة لا لطلب عوض من يعطى له من جهة شكر وغيره وذلك لانه زيد الواهب مي باشد عطايا جز بر اظهار وجود نيست

ودر مقابل آن نيز بوجه نه طلب شده محمد ونه شكر منعم ونه ثنا ‌ نظم ‌ زهى فيض فضل تو از حد فزون ٭ كه محدود افضال

تو چند ويون ٭ نشد حق بعت تو بي غرض ٭ نه بر نوالت تو سيل عوض ٭ اگر كسى كويد منعم عليه مطالب است بشكر منعم در

شريعت جواب كويم كه شكر منعم كه بر منعم عليه واجب است نه از جهت عبوديت است نه از جهت انعام منعم كه كسى كه شكر منعم حقيقى

از جهت نعمت كند وجد المنعم باشد نه عبد الله ولا يكون هذا العطايا الا من اسم الوهاب الذى هو المعطى ابتداء ومن

غير مقابلة وجزاء بحيث تناله الموهوب له الشئ الموهوب بعد قبوله اياه ووقوعه عنده باطيب موقع وتمام ذلك

لا يكون الا فى النشاة الجنانية او فيما يمد ومن اثره كالايمان والتوفيق لاعمال الصالحة فان ما عداها مما يتعلق بهذه

النشأة الدنيوية كلها اماتة وعارية واجب ردها فالذى يملكها الموهوب له حقيقة وهى الاعطية الحاصلة الواصلة

من اسم الوهاب الى القابلين المستعدين لها منطوية على قسمين مندرجين تحتها لما هى هبة وعطية ذاتية اى

مستندة الى ذات الالوهية الاحدية جمع جميع الاسماء او الذات من حيث هى هو لا يعطى عطاء ولا يتجلى تجليا وثانيهما

هبة وعطية اسمائية من حيث حضرات الاسماء بحسب قبول المتجلى له وخصوص قابليته ومقامه فان قلت العطايا الحاصلة

من اسم الوهاب اسمائية فكيف تقسم الى الذاتية والاسمائية قلت المراد بالعطايا الذاتية ما يكون مبدأه الذات من غير اعتبار صفة من

الصفات معها وان كان لا يحصل ذلك الا بواسطة الاسماء والصفات اذ لا يتجلى الحق سبحانه من حيث ذاته للموجودات الا من وراء

حجاب من الحجب الاسمائية وبالاسمائية ما يكون مبدأه صفة من الصفات من حيث تعينها وامتيازها عن الذات فعلى

هذا يمكن ان يكون بعض العطاء الحاصلة من اسم الوهاب ذاتية فالذاتية اى فالعطايا الذاتية لا تكون ابدا الا بتجلى

الهى اى تجلى حضرة هذا الاسم الجامع الذى هو الاحدية جمع جميع الاسماء لا يتجلى الذات الاحدية كما عرفت غير مرة

ان لا حكم ولا رسم ولا اسم ولا تجلى ولا غير ذلك فى الاحدية الذاتية فيكون تعين التجلى من حضرة الالوهية فيضاف التجلى

لهذا المرتبة الالوهية لا الا مطلق الذات والتجلى من الذات لا يكون الا على صورة المتجلى له وهو العبد وبحسب

استعداده كما ان الحق يظهر فى المرايا الاعيان بحسب استعداداتها وقابلياتها بظهور احكامه بها غير ذلك لا يكون

ولايقبل القابل هذه الاعطية اى عطيات الحق سبحانه ذاته كانت او اسمائية الا بما هو عليه اى الا بمقدار ما يكون القابل
عليه من الاستعداد فان التجليات فى حضرة القدس بنوع الوحدة ووحدانيت لنعت هيولانية الوصف لكنها
تنصبغ عند الورود بحكم استعدادات القوابل ومراتبها الروحانية والطبيعية وللمواطن والاوقات وتوابعها كا
الاحوال والامزجة والصفات الجزئية فيظن لاختلاف الآثار ان التجليات متعددة بالاصالة فى نفس الامر وليس كذلك
قال سبحانه وتعالى وما امرنا الا واحد كلمح بالبصر فكما ان الحق سبحانه واحد من جميع الوجوه كذلك فيضه وامره كما النعم
لا كثرة فيه الا بالنسبة الى القوابل اعلم ان من المتفق عليه عند اهل الكشف واهل النظر الصحيح من الحكماء ان حقايق العالم
المسماة عند بعضهم بالماهيات الممكنات غير مجعولة وكذلك استعداداتها الكلية التى بها تقبل الفيض الوجودى من
المفيض الحق سبحانه والوجود الفايض واحد بالاتفاق بيننا وبينهم وهو مشترك بين جميع الماهيات الممكنة فاذا كان
كذلك فالتقدم والتاخر الواقع بين الاشياء فى قبول الوجود الفايض من الحق لا موجب له الا تفاوت استعدادات
تلك الماهية فالتامة الاستعداد منها قبول الفيض اسرع واتم وبدون واسطة كالقلم الاعلى المسمى بالعقل الاول
وما لم يكن الاستعداد تاما جدا تاخر القبول وكان بواسطة او وسايط كما وقع وثبتت شرعا وكشفا وعقلا والموجب
التفاوت بالفيض والتمام الاستعدادات لا غير والفيض واحد والاستعدادات لا غير والفيض واحد والاستعدادات
مختلفة متفاوتة مثل ورود النار على النفط والكبريت والحطب اليابس والاخضر فلا شك ان اولها اسرعها قبولا
للاشتعال والظهور بصورة النار النفط ثم الكبريت ثم الحطب اليابس ثم الاخضر فانت اذا امعنت النظر فيما ذكرنا
رايت ان علة سرعة قبول النفط الاشتعال قبل غيره ثم الكبريت كما ذكر ليست الا قوة المناسبة بين المزاج النفط
والنار واشتراكها فى بعض الاوصاف الذاتية التى بها كانت النار نارا وكذلك سبب تاخر قبول الحطب الاخضر الاشتعال
انما موجبه حكم المباينة التى تضمنها الحطب الاخضر من البرودة والرطوبة والمنافية لمزاج النار وصفاتها الذاتية وهو
اى الاستعداد قوله مايدل عليه قوله عز وعلا اعطى كل شئ خلقه سواء كانت شيئية ثبوتية او وجودية فانه
كما ان الحق سبحانه اعطى الاشياء الثبوتية فى مرتبة العلم الاستعدادات الكلية الغير المجعولة التى بها تقبل الوجود كذلك
اعطى الاشياء الوجودية فى مرتبة العين الاستعدادات الجزئية المجعولة التى بها تقبل الاحوال الوجودية فالاستعداد
الكلى ما به قبلت مثل الوجود من الحق سبحانه حال تعين الارادة لك من بين الممكنات وتوجه الحق نحوك للايجاد والاستعداد
الجزئى ما تلبست به بعد الوجود من الاحوال الوجودية اذ كل منها يعد لما يليه كما قال تعالى لتركبن طبقا عن طبق اى
حال هو متولد عن حال والكلى الذى به قبلت وجودك ليس وجوديا بل هو عبارة عن حال الغيبية لعينك الثابتة

خلق عجولا یسأل ویطلب الکمال قبل حلول اوانه وذلك لان من شانه الطبیعة وطین قابلیتها اللازب ان یلتصق لما یستشعر
فیه کمالا عاجلا وهذا القسم من السوال اما ان یوافقه سوال الاستعداد او لم یوافق فان وافقا فلابد من وقوع المسئول فی الحال وان لم
یوافق فلا یقع فی الحال البتة سائلی که استعجال طبعی که بحکم خلق الانسان عجولا در وی مرکوز ست باعث میگردد و از حق سبحانه وتعالی خیری
مطلبد و ملتمس خود میخواهد وحال آنکه هنوز وقت رسیدن آن بمطلوب نرسیده ست هر آئینه از سر الامور مرهونة باوقاتها غافل ست و سوال او
پیش از وقت بیحاصل **نظم** چو پیش از وقت در کاری شتابی :: ز جست و جو بجز حرمان نیابی :: ازان شاخ میوه پیدا نیست بر شاخ :: میفکن سنگ
سوی شاخ گستاخ :: وثانیهما سوال بغیر الطبع وهو ایضا قسمان الاول وسوال امتثال للامر الالهی فی قوله تعالی
ادعونی استجب لکم فهذا السائل هو العبد المحض الذی لا یشوب طرفة عین نسبة اختیارية ولا ارادة مطلوبة ولا طلب
مراد کما قیل **شعر** سقط اختیاری مذ فنیت بحکم :: عنی فلا ارجو ولا اتطلب :: لیس حقیقة من یشتهی :: او یشتکی
او یرتجی او یرهب :: پس سوال این داعی ملبسان امتثال از برای امتثال امر حضرت ذو الجلال است نه از برای حصول حاجات و وصول مرادات **نظم**
چون طمع خواهد ز من سلطان دین :: خاک بر فرق قناعت بعد ازین :: او گدائی خواست شاهی چون کنم :: او مذلت خواست
عزت کی کنم :: چه او مبرا ست از طلب غیر حق و معرا ست از مشاهده غیر جمال مطلق نه او را میل بمطالب دنیوی و نه رغبت بمآرب
اخروی بل نظره علی الحق جمعا فی مقام وحدته وتفصیلا فی مظاهره فاذا اقتضی الحال السوال اللفظی سال عبودیة واذا
اقتضی التفویض والسکوت سکت **رباعی** در بحر صفات پاک بیچون وچرا :: کشتی صفتم فتاده نی دست ونه پا ::
ملاح ارادت ست بر من حاکم :: گر وقفه دگر بسیر کند در دریا :: دعا را زمانی ست خاص که در آن زبان دعا فاضلتر ست و آن
وقتی بود که بنده در دل خود رغبتی صادق و انشراحی وانفتاحی واستیناسی بدعا مشاهده کند سکوت را آوانی ست معین که در آن آوان سکوت
فاضلتر ست و آن وقتی بود که بنده در دل خود حبسی و تحرجی و انقباضی و احتشامی در دعا یابد ایوب صلوة الرحمن علیه در حالت ابتدا شدائد محنت و بلا
مادام که حالش مقتضی دفع بلا نبود طریق مصابرت می سپرد و چون حالش مقتضی آن گشت فریاد رب انی مسنی الضر وانت ارحم الراحمین
بر آورد **بیت** نالم ازانکه نالها خوش آیدش :: از دو عالم ناله و غم بایدش :: والثانی سوال بما یقتضی الحکمة والمعرفة ای
بسبب اقتضاء الحکمة والمعرفة السوال وذلك لانه ای السائل بمقتضی الحکمة والمعرفة امیر متصرف فی رعایاه سواء
کان رعیته اهل العالم کله او اهل مملکته او اهل داره او بدنه او بقواه العلمیة والعملیة علی حسب مرتبة السائل مالك ازمة
امورهم کفیل لمصالحهم عالم بان عند الله امورا من مصالحهم قد سبق العلم الالهی بانها لا تنال الا بعد سوال
فیسال الله سبحانه ویدعوه لتحصیل تلك الامور ویوصلهم الیها لانه یجب علیه ای علی ذلك السائل ان یسعی حسب
المقدور فی ایصال کل ذی حق من رعایاه الی حقه والذی یدل علی هذا الوجوب مثل قوله صلی الله علیه وآله

واصحابه

ثابته واطلاع دادن بر طریان انتقالات احوال غیر متناهیه را تا بنده مشاهده عین ثابته کند ومطلع گردد بر او ولوازم احوال او
پس اگر عین ثابته این عبد مظهر اسم جامع باشد چون عین ثابته خاتم النبوت صلی الله علیه وآله واصحابه وسلم اطلاع او بر عین
خویش عین اطلاع باشد بر جمیع اعیان چه عین او محیط همه اعیان است چون احاطه آن اسم که این بنده عین مظهر اوست مر جمیع اسما را
واگر چنین باشد بر آن عین در احاطه اطلاع او بر آن اعیان بحسب آن تواند بود واگر او را اصلا احاطه نباشد جز بر عین خویش مطلع
نشود واین مکاشف مطلع بر عین ثابته خود از ان قسم دیگر اعلاست چه علم او بنفس خود بمنزله علم حق است بنه بدان سبب که اخذ این
هر دو علم از معدن واحد است که آن عین ثابته عبد است فرق بین العلمین آنست که علم حق سبحانه بدان عین بذاته است نه بواسطه امری
وعلم عبد بعین خویش واحوال آن بواسطه عنایت الهی است در حق او وعین این عنایت نیز از جمله احوال عین ثابته اوست وصاحب
این کشف چون بعنایت حق بر احوال عین ثابته خویش مطلع شود در یابد که این عنایت هم از جمله مقتضیات احوال عین ثابته اوست
تا حرم گوید **بیت** کان قدم من بستان شکر چرا هم زمن میرویید ومن میخوردرا ماید انکه عنایت حضرت حق وفیض پادشاه
مطلق سبحانه وتعالی بر دو قسم است قسمی آنست که عین ثابته باستعداد خود واقتضا آن میکند واین عنایت بحسب فیض مقدس است
وتابع مر عین ثابته را وقسمی دیگر آنکه ذات الهیه مقتضی آنست نه عین ثابته واین عنایت بحسب فیض مقدس است که اعیان واستعداد آنها
اثری از آثار اوست وفیض مقدس نیز تابع اوست فالامر کله یرجع الیه منه ابتداءه والیه انتهاء ه ولا اله غیره

فص حکمة سبوحیة فی کلمة نوحیة

المسبوح المسبح والمنزه عن کل نقص وآفة کالقدوس
بمعنی المقدس ولما کان بعد المرتبة الالهیة والمبدائیة عالم الارواح التی هی العقول المجردة ولهم تنزیه الحق سبحانه
من النقایص الامکانیة لان جمیع کمالاتهم بالفعل موجودة ونقصانهم انما هو احتیاجهم وامکانهم بحسب وجوداتهم
المتعینة وذواتهم المتقیدة فکل منزه انما هو ینزه الحق عما فیه من المنقص اردف الحکمة النفثیة بالحکمة السبوحیة
ولما کان الغالب علی نوح علیه السلام تنزیه الحق سبحانه وتعالی لکونه اول المرسلین ومن شان الرسول ان یدعوا امته الی
الحق الواجب المنزه عن النقایص الامکانیة وینفی الالهیة من کل ما وقع علیه اسم الغیریة وان کان یعلم انه ایضا مجلی الاله
ولکان الغالب علی قومه عبادة الاصنام وهو ینزه عنها قارن الحکمة السبوحیة بالکلمة النوحیة ولما کانت الحکمة
السبوحیة عبارة عن علوم ومعارف متعلقة بتنزیه الحق سبحانه صدر الفص المشتمل علیها بالبحث عن التنزیه فقال
المنزه ای تنزیه الحق سبحانه الصادر من العبد المنزه عن امور وجود موجب استحسانه واستقلاله تفکره العادی
وعقله العرفی تحدید وتخصیص منه لتنزه الحق سبحانه لما عداه ما یثبت له تلک الامور اذ قد نزه ای العبد المنزه الحق
المنزه عما لا یقبل التنزیه عن تلک الامور ولا یکون تلک الامور منتفیة عنه ولا شک ان تمیزه عنه تحدید وتخصیص

فص حکمة سبوحیة فی کلمة نوحیة
التنزیه من المنزه تحدید للمنزه اذ قد میزه عما لا یقبل التنزیه و الاطلاق الذی لا یقبل له هذا الوصف
تقیید بما تعالی الا بغیر الا عداه باطلاقه واعلم ان الحق الذی طلب بلسان یعرفوه وهو ما جاء به السنة الشرعیة من وصفه
بمعناه

لعبا

كلما يدرك في الاعيان ويشهد من الاكوان باي وجه ادركه الانسان وفي اي حضرة حصل الشهود وما عدا الادراك

المتعلق بالمعاني المجردة والحقائق في حضرة غيبها بطريق الكشف ولذلك قلت في الاعيان اي ما ادرك في مظهر ما كان

فانما ذلك المدرك الوان واضواء وسطوح مختلفة الكيفية متفاوتة الكمية واشباهها واشباهها تظهر في العالم المثال

المتصل بنشأة الانسان والمنفصل عنه من وجه على نحو ما في الخارج وكثرة الجميع محسوسة والاحدية فيها معقولة او

محسوسة وكل ذلك محسوسة احكام الوجود او قل صور بسبب عللها وصفات لازمة له من حيث اقترانه بكل عين .

بستر ظهوره فيها او بطونها بحسبها كيف تشأت واطلقت ليس هو الوجود فان الوجود واحد ولا يدرك بسواه من

ما يغايره ودر تفسير فاتحه باعتبار مرتبه تشبيه ميفرمايد كل ما يرى ويدرك باي نوع كان من الادراك

بحسب شان من شؤونه القاضية بتنوعه وتعدده ظاهرا من حيث المدارك التي هي احكام تلك الشؤون مع كمال الاحدية في

نفسه اعني احدية التي هي منبع لكل وحدة وكثرة وبساطة وتركيب في ظهور وبطون فافهم وچون شيخ رضي

تنبيه كرد بر نقصان معرفت حق سبحانه وتعالى بحسب صفات تنزيهي فحسب وحال معرفت او باعتبار تشبيه فقط بمقايسه

شد تصريح ميفرمايد بمعرفت كامله جامعه بين التشبيه والتنزيه كه بنده از قبل شارع بآن مطمور ست و بمقتضاء شرايع

پس ميگويد واعلم ان الطريق الحق الذي طلب الله سبحانه بمثل قوله احببت وأردت ان اعرف فخلقت الخلق ان يعرفوه به

ما جاءت به السنة الشرايع المنزلة على الرسل صلوات الله عليهم اجمعين كما يشير اليه قوله وتعرفت اليهم اي

الشرايع فعرفوني اي على ما عرفتهم فيما تعرفت اليهم في وصفه الجامع بين التنزيه والتشبيه لانه تعالى نزه وشبه جمع

بينهما في آية واحدة فقال ليس كمثله شيء فنزه وهو السميع البصير فشبه وهو جمع بينهما بل في نصف هذه الآية

قوله ليس كمثله شيء جمع بين التنزيه والتشبيه على قول من يقول ان الكاف غير زائدة فان فيه نفي مثل المثل

اثبات للمثل المنزه وهو عين التشبيه وفي نفس التنزيه بمعنى ان المثل منزه فبالاولى ان يكون الحق منزها عن كل ما ينزه عنه مثله لان

تنزيه المثل المثبت في هذه الآية موجب لتنزيه بالاحرى والاحق وكذلك النصف الثاني فانه صريح في التشبيه ولكنه في

التحقيق وتدقيق النظر الدقيق عين التنزيه الحقيقي في صورة التشبيه لان قوله هو السميع البصير . . .

السمعية والبصرية بمعنى انه لا سميع ولا بصير في الحقيقة الا هو فهو السميع بعين سمع كل سميع والبصير بعين بصر كل

بصير فهو تنزيهه تعالى عن ان يشاركه غيره في السمع والبصر وهو حقيقة تنزيه المحققين فلا يتعداه اي تجاوز

السنة الشرايع في وصفه تعالى عقل منور ونهم كامل بل يؤمن به على الوجه الذي اراده الله من غير تاويل بفكره فتنزيهه

الفكري يجب ان يكون مطابقا بما انزله على السنة الرسل صلوات الله عليهم وفي كتبه المنزلة عليهم والا فهو منزه عن تنزيه

النـــدرة بعضی از عقول چنان بود که در استعداد خویش دریافت حکمت احکام حق تعالی بر وجهی تواند کرد که مطابق فرموده رسل باشد و موافق اوضاع شریعت این از قبیل فیض الهی و تعلیم سبحانی باید شمرد و اضافت آن بفکر عقل نتوان کرد پس تنزیه و تقدیسی که لایق جوبة بالارباب ست آن باشد که انبیا و رسل از آن اخبار کرده باشند بلسان شریعت خود یا آنکه سیمرغ روح کاملی بذروهٔ کوه قاف معارف بر پرد و غطا از بصر بصیرت او برداشته شود تا بمکاشفه و مشاهده بیند آنچه بیند و رسد بآنچه رسد فکشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد وصف حال او گردد هر تنزیه و تقدیس که او کند البته موافق شریعت باشد که از منبع حقیقت آورده بود و معتمد علیه آنست زیرا که کشف تمام آید و باقی خلل و ناتمام بود. اعلم ان المعرفة الحاصلة للعقلاء توجب باتفاقهم وتقتضي باجمعهم واطباقهم تنزيه الحق سبحانه عن صفات المحدثات والجسمانيات وسلب النقايص عن جنابه بنفي النعوت الكونية المحدثة وتنعته ذا العقول مطبقة على ذلك ولو كان المراد الالهي من معرفة هذا القدر لكان بالعقول استغناء عن انزال الشرايع والكتب واظهار المعجز والآيات لاجل الحجب ولكن الحق سبحانه وتعالى غني عن تنزيه العقول بمقتضى افكارها المقيدة بالقوى الجزئية المزاجية وتعالى عن ادراكها ما لم يتصل بالعقول فلا بد من حيث هو كذلك في معرفة الحقيقة الى اعتناء رباني والقاء رحماني يهبها استعداد المعرفة ما لا يستقل العقول البشرية بادراكه مع قطع ... . ولما جاءت السنة الشرايع بالتنزيه والتشبيه والجمع بينهما كان الجنوح الى احدهما دون الآخر باستحسان تقييد وتحديد للحق بمقتضى الفكر والعقل من التنزيه عن شئون واشياء و ... العقل المتصف بصفة ان يؤمن بكل ما وردت به الشرايع على الوجه المراد للحق من غير جزم ... ولا جنوح الى ظاهر المفهوم العالم مقيدا بذلك ولا عدول الى ما يخرجه عن ظاهر المفهوم من كل . ولكن الحق والاولى ان ياخذ القضية الشرطية فنقول انتا انه الحق سبحانه ظهر في كل صورة فان لم يتصف لبه صورة بل الحق ان الحق منزه في عين التشبيه ومطلق عن التقييد والحصر في التشبيه والتنزيه وذلك لان التنزيه عن سمات الجسمانيات وصفات المتغيرات تشبيه مستلزم وتقييد ضمني بالمجردات عربية عن الجسمانيات من العقول والنفوس التي هي عربية عن سمات المتحيزات برية عن احكام الظلمانيات وان نزه ايضا منزه عن الجواهر العقلية والارواح العلية والنفوس الكلية فذلك ايضا تشبيه معنوي بالمعاني المجردة عن الصور العقلية والنسب الروحانية والنفسانية وان نزه عن كل ذلك فذلك ايضا الحاق للحق. اذ الموجودات المتحقق الوجود الحاصل المشهورة على النحو المعهود منحصرة في هذه الاقسام الثلثة و

میکویم اما باید دانست که این فهم نیز بحسب ظهور وتجلی حق است نه بحسب حقیقت ذات وی اذ انها از

فهوم بیرون واز حیز احاطه افزون است **نظم** آن مکو چون در اشارت نایدت :: دم مزن چون

نایدت :: نی اشارت میپذیرد نی نشان :: نی کسی زو علم دارد نی بیان :: ومشاهده او بحسب ظهور وتجلی

تفصیلی در جمیع مظاهرش نیز متعذرست زیرا که تفاصیل مظاهر حق سبحانه غیر متناهی است اگرچه بحسب

نهایت پذیر تواند بود والله اعلم

فص حکمة قدوسیة فی کلمة ادریسیة

الشیخ رضی الله عنه ادریس بعد نوح علیهما السلام لمناسبة مخصوصة بینهما من حیث ان الصفة القدو-

سیة لصفة سبوحیة فی المعنی والمرتبة فان السبوح وهو المبرأ المنزه عن ان یلم به نقص والقدوس

المقدس عما یتوهم فیه من امکان ضرب نقص ما الیه ینتسبه وما سر اختصاص هذه الصفة بادریس فلاجل الکمال

الذی حصل له انما کان بطریق التقدیس وهو تروحه وتسلخه عن کدورات الطبیعة والنقایص العار-

ضة له من المزاج العنصری قدوس بمعنی مقدس است مشتق از تقدیس والتقدیس بلغت تطهیرست ودر اصطلاح تطهیر حق

از هرچه لایق جناب وی نیست از امکان واحتیاج ونقایص کونیه مطلقا واز جمیع آنچه معدود باشد از کمالات

بالنسبة با غیر او از موجودات مجرده وغیر مجرده زیرا که حق سبحانه وتعالی وکمالات ذاتیه او اعلی است از هر کمال که مدرک گردد

از وهم وخیال چنانکه اهل کمال در مخاطبه جناب کبریا جلاله گفته اند **رباعی** ای پاک ز نقص وی مبرا ز عدم :: در وصف

تو کی پیش نهد عقل قدم :: کی کور بسمع بیند الوان وصور :: یا کر ببصر شنود الحان ونغم :: از آنکه کمالات منسوبه

بحق منزل است از مقام اصلی ومقید در خارج از اطلاق حقیقی ومتفرع بر کمال الهی وقدوس اندر وی

خصوص تر از سبوح یعنی باشد وکثر است در تنزیه چنانکه در مقام تنزیه بحسب ذات میگوئی جل الحق ان یتنزه و

یتنبه لیس تنزیه یعنی از تنزیه وتشبیه این اگرچه نوعی است از تنزیه ولی مبالغه در وی بیشترست چنانکه فلق الفنا

ابلغ است از فنا ومیشاید که گویند تسبیح تنزیه است بحسب مقام جمع فقط وتقدیس بحسب مقام جمع وتفصیل پس

از روی کمیت اکثر باشد ولهذا میگویند تنزیه نوح علیه السلام تنزیه عقلی بود وتنزیه ادریس علیه السلام تنزیه

عقلی ونفسی بود چون این حکمت را از روی معنی ومرتبه سبقتی بحکمت متقدمه بود شیخ قدس سره هردو را مقارن یکدیگر

ساخت وچون این ابلغ تناخیر اولی است قدوسیه را از سبوحیه تاخیر کرد باوجود آنکه نوح علیه السلام بحسب زمان

از ادریس علیه السلام متاخرست واین حکمت تخصیص یادریس علیه السلام از آنجهت مناسب است که ادریس مبالغه

داشت در تطهیر نفس خویش بریاضات شاقه ودر تقدیس از صفات حیوانیه تا روحانیه او بر حیوانیتش غالب

فص حکمة قدوسیة فی کلمة ادریسیة

العلو علوان علو مکان مثل قوله
تعالی الرحمن علی العرش استوی
والعماء والسماء وعلو مکانة کل شیء
هالک الا وجهه والناس بین علم
وعمل له فالعلم للمکان والعمل للمکانة
واما علو المفاضلة فقوله وانتم
الاعلون والله معکم فنزه العلو
راجع الی تخلیة سبحانه فی مظاهره
هو سبحانه فی تحلی ما علی منه
فی

ان المکان للجسم والعلم روح العمل والعمل جسده فاقتضی کل منهما بحسب المناسبة ما یشبهه ویماثله فعلو المکانة للعالم
العلو المکان للعامل ومن جمع بینهما فله العلوان اعیان ثابته که عبارتست از حقایق موجودات صور علمیه است که موجود
نیست مگر در علم حق و اعیان را دو اعتبار است اول آنکه آن اعیان مرایای وجود حق و اسمای حق و صفات حق است دوم آنکه
وجود مرآت آن اعیان است پس باعتبار اول ظاهر نمیشود در خارج مگر وجود که متعین است در مرایای اعیان و متعدد است
بتعدد اعیان و پس بمقتضای این اعتبار غیر از وجود حق در خارج هیچ نیست و اعیان ثبوتی خود در حضرت علم اند و بوی از
وجود خارجی بمشام اعیان نرسیده است و این بیان حال موحدی است که شهود حق بروی غالب است رباعی از قبه
عرش تا بایوان سماک :: وز طارم چرخ تا بمغفره خاک :: هر ذره که هست آینه خورشید است :: در دیده او که نظری دارد
پاک :: و باعتبار دوم در وجود غیر از اعیان هیچ نیست و وجود حق که مرآت اعیان است در غیبت است و متجلی و ظاهر نیست
مگر از وراء تتق غیب و سرادقات جمال و جلال و این بیان حال کسی است که شهود خلق بروی غالب است و الی هذین الاعتبارین
اشار من قال رباعی اندر نظر کمل ارباب فهوم :: خالق مشهود و خلایق موهوم :: واندر نظر طایفه محجوبان :: خلق است
ظاهر است و خالق مکتوم :: ای معلوم ما محقق هست مشاهده هر دو مراة میکند اعنی مراة اعیان و مرآت حق و مشاهده
صوری که در هر دو مراة است بی انفکاک و بی امتیاز رباعی ما از حق و حق نیز ز ما نیست جدا :: بنگر همه در خدا و در جمله خدا
بل هر چه که بینی همه خلق است نه حق :: لا بل همه حق ز خلق مینیدبینا :: پس از آن حیثیت که اعیان مرایای وجود حق اند
و در مرآت ظاهر نمیشود مگر بعین مرئی و صورت و موجودات اسمی لمحدثات صور تفاصیل حق است پس این موجودات
علیه لذاتها باشند زیرا که حق علی ذاته است لا بالاضافه پس در عالم از این حیثیت یعنی از حیثیت وحدت عین علو اضافی
نیست بلکه علو همه عالم بذات اوست چه ظاهرش ظاهر حق است و باطنش باطن حق و مجموع راجع بعین واحد که
آن عین حق است ع جز یکی نیست نقد این عالم :: بازبین و بعالمش مفروش :: ولیکن اگر چه کل عالم را از حیثیت احدیت
علو بالذات است باعتبار دیگر که آن جهت غیریت و اعتبار کثرت است علو اضافی حاصل است زیرا که تفاصیل وجود و وجوه
که مظاهر اند ظاهر چه بعضی متصف اند بعلوم و احوال و بعضی بجهل و ضلال و درجات اول چون درکات ثانی متفاوت
پس حاصل باشد علو اضافی در عین واحد که ذات است از وجوه کثیر متفاضله و الی هذا اشار الشیخ رضی الله تعالی
عنه بقوله واما علو المفاضلة ای العلو الاضافی الذی یکون لبعض العالمین فیه فضیلة علی بعض فقوله او فما
تقتضی نسبة الی الحق سبحانه قوله تعالی وانتم الاعلون والله معکم حیث اثبت الاعلونیة للمخاطبین له سبحانه
فهذه العلو ای المفاضلة راجع الی تجسیمه سبحانه وظهوره فی مظاهره المتکثرة المتفاضلة لا الی احدیة ذاته

ظاهر اینهمه اغیار آمده :: غیری چگونه روی نماید چو هر چه هست :: عین دگر یکی است پدیدار آمده ::

فص حكمة همية فی كلمة ابراهيمية

الهيمان شدة العشق وهو صفة تقتضى عدم الخيار صاحبها الى جهة بعينها ابل الى المحبوب فى اى جهة كان لاعلى التعين وعدم امتياز صاحبها بصفة مخصوصة تقيده وهذا المرتبة تحققت ولا اولى الارواح العالية المهيمية يتجلى لهم الحق سبحانه فى الجلال لجماله لهما ومواقيه وغابوا عن انفسهم فلا يعرفونها ولا غير الحق وغلبت على خلقتهم حقيقة التجلى فاستغر وثانيا من كمل الانبياء فى ابراهيم عليه السلام حيث غلبت عليه محبت الحق حتى تبرأ عن ابيه فى الحق وعن قومه وذبح ابنه فى سبيل الله وخرج عن جميع ماله مع كثيرة المشهورة لله وايضا من شدة المحبة جعل يطلبه فى مظاهر الكواكب لظهور النورية فيها ومن غلبت الهيمان قال لئن لم يهدنى ربى لاكونن من القوم الضالين الحائرين فى جمال الحق وعند كمال الهيمان فنى عن نفسه وتجلى له الحق فبقى بالحق فى ادركه فى مظاهر سماوات الارواح وارض الاجسام والاشباح فقال انى وجهت وجهى للذى ... والارض بتجلية لوجودى عليها وسريان ذاته فيها حنيفا مسلما فانيا عن الافعال والصفات والذات افعاله وصفاته وذاته وما انا من المشركين للحق لوجدان الذات الالهية فى صور جميع الاكوان والعيان وهمچنین هر یک را از کاملان که محبوبان حق و مجذوبان جمال مطلق اند بحسب اختلاف طبقات و تفاوت درجات ایشان نصیبی است از هیمان بعضی را در ابتداء حال چون جذبه پیش از سلوک بود و بعضی را در کمال چون جذبه بعد از سلوک بود تا بدان جذبه بمقصد اقصی و مطلب اسنی رسیده انخراط در هیمین یابند وکانه الى هذا المقام اشار من قال قدس الله سره

نظم

ای عشق منم از تو سرگشته و سودائی :: واندر همه عالم مشهور بشیدائی :: در نامه مجنونان از نام من آغازند :: زین پیش اگر بودم سر دفتر دانائی :: ای باده فروش من سرمایه جوش من :: از تست خروش من نایم و تو نائی :: سرها تا زار تو هم اصل نیاز از تو :: هم دامن شیدائی هم دلبری عذرائی :: گر زنده کنیم جوئی در من نفسی در دم من مرده صد ساله تو جان مسیحائی :: اول تو و آخر تو باطن تو و ظاهر تو :: مستور ز هر چشمی در عین

قد ظهر مما سلف وجه اختصاص حكمة الهيم بكلمة ابراهيم وانما قرنها بالحكمة القدوسية لان يذكر بعد الصفات التنزيهية السلبية احكام الصفات الثبوتية ومراتبها واول مظاهرها الانسانية لتكميل مرتبة المعرفة بالذات فان السلوك لا تقيد معرفة تامة اصلا وكان الخليل عليه السلام

فص حكمة مهيمية فى كلمة ابراهيمية
لابد من اثباتية عين العبد و حينئذ يصح ان يكون الحق سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله فهو قواه وجوارحه بهويته على المعنى الذى به سبحانه وهذه نتيجة حب النوافل والمحب الفرائض فهو ان يسمع الحق بك ويبصر بك والنوافل فهو ان تسمع به وتبصر به فتدرك بالنوافل على قدر استعداد المحل ويدرك بالفرايض كل مدرك فافهم ١٢

ظاہرست کہ چون کسی پیر وضعیف گردد گوید کہ من نہ آنم کہ بودم مرد ہمان ست لیکن صفات دیگر شدہ ست کذا فی شرح
التعرف فی فناء ممکن در واجب باضمحلال آثار امکان ست نہ انعدام حقیقت او چون اضمحلال انوار محسوسہ ست در نور آن
بیت چراغ آنجا کہ خورشید منیرست :: میان بود و نابودی اسیرست :: شیخ جنید فرمودہ ست المحدث
اذا قورن بالقدیم لم یبق لہ اثر :: بیت چون تجلی کرد اوصاف قدیم :: پس بسوزد وصف حادث را گلیم ::
واضمحلال آثار امکان در لطیفہ انانیت عارف باشد در ہوش او و ادراک وی نہ در جسم و روح و بشریت او والکرچہ بحکم ولا ارث
الکرام نصیب ایشان ازین حظ باشد حضرت مولوی معنوی سفر بہ در مثنوی نظم ای برادر تو ہمین اندیشہ :: ما بقی تو استخوان و
ریشہ :: گر گلست اندیشہ تو گلشنی :: ور بود خاری تو ہیمہ گلخنی :: پس تو آن ہوشی و باقی ہوش پوش :: خویشتن
را گم مکن یاوہ مکوش :: وحینئذٍ ای حین اذ اثبت العبد حال الفناء فی اللہ وبقی ببقائہ سبحانہ ولم یبعد
مطلقا یصح ان یضاف الیہ الامور بکون الحق سبحانہ سمعہ الذی بہ یسمع وبصرہ الذی بہ یبصر ولسانہ الذی
بہ ینطق ویدہ التی بہا یبطش ورجلہ التی بہا یمشی نعم الحق سبحانہ قواہ ای قوی العبد الظاہرۃ والباطنۃ
وجوارحہ واعضاءہ البدنیۃ بہویتہ الساریۃ فی الموجودات کلہا علی المعنی الذی یلیق ذلک المعنی
یشیر رضی اللہ عنہ الی ما یخطر لبعد المحجوبین ان الحق تعالی اذا کان عین سمع او بصر او غیرہ
یحدہ وہو سبحانہ تعالی غیر محدود فنبّہ علی ان عموم الحق قوی العبد وجوارحہ انما یکون علی وجہ یلیق
وہو ان یحیط بالکل ویستغرق الکل غیر منحصر فی الکل لا یغادر صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احصاہا
یتعین فی عین علی التعین فلم یتحد بحد مخصوص علی التخصیص والتقیید فلم یدرکہ حد ولم یبلغہ
محدود ابکل حد فانہ غیر محصور فی ذلک فافہم انشاء اللہ العزیز وہذہ ای کون الحق سمع العبد وبصرہ و
عمومہ سائر قواہ وجوارحہ نتیجۃ حب النوافل وقربہا فی سر المحبی وتقدم السلوک علی الجذبۃ وسبق
البقاء حیث یتجلی الحق بالاسم الباطن ویکون آلۃ لادراک العبد المتجلی لہ واما حب الفرائض وقربہا فی
فی السیر المحبوبی وتأخر السلوک عن الجذبۃ وتقدم البقاء الاصلی علی الفناء حیث یتجلی الحق سبحانہ بالاسم
ویکون العبد المتجلی لہ آلۃ لادراک الحق المتجلی فہو ان یسمع الحق بک علی ان یکون المدرک ہو الحق سمعا
وانت آلۃ لادراکہ ویبصر بک کذلک واما حب النوافل فہو ای نتیجتہ ان تسمع بہ وتبصر بہ علی ان یکون
الحق سبحانہ آلۃ لادراکک علی عکس قرب الفرائض اعلم ان الوجود الحق ہو الاصل الواجب
العالم وہو العبد نفل وفرع علیہ فاذا ظہر الحق خفی فیہ العبد فکان العبد سمع الحق وبصرہ وسائر

يكون من قبيل سد الفعل إلى الآلة اى يدرك الحق بك اى بتدريك انت حيث تكون آلة لادراك كل مدرك
من غير اختصاص بشئ دون شئ لان المدرك حينئذ هو الحق سبحانه فيسرى حكم احاطته
رضى الله عنه اذا كنت مع الحق بما كان هو معك بما كنت فانت الرجل وهذا من قرب الفرائض
علیك ان تلك الاحاطة الادراكية لا يمكن وقوعها الا بالتدريج والقوة لا دفعة وبالفعل الماهر
دقيق وبالتامل حقيق والله ولى الهداية والتوفيق

فص حكمة حقية فى كلمة اسحاقية

لما كان لخص احكام الصفات السلبية سلب الكثرة عن وحدة الحق سبحانه كانت للموجودات
الصادرة عن الحق من حيثية الصفات السلبية التنزيهية اقرب نسبة الى الوحدة وابعدها من مرتبة الظهور
الارواح بخلاف الصفات الثبوتية فانه يجب ان يكون الموجودات الصادرة عن الحق من حيثيتها اقرب
الظهور ثم تحققا به وقد سبق ان اول حامل وظاهر باحكام الصفات الثبوتية الخليل عليه السلام
يظهر فى ولده الذى هو نتيجة حكم عالم المثال الذى اذا اعتبر مطابقته للواقع يسمى حقا فلذلك و
الحكمة بالحقية واختصت الحكمة الحقية بالكلمة الاسحاقية وقرن فصها بالفص الابراهيمى اين حكمت را حكمت
حقيه ازان كردانيده كه خواب ابراهيم عليه السلام در حق او محقق كشت زيرا چه جبت كه معنى نمودن او اين امر خطير را بوحى منبسط وقيد
تمام وديگرى فدا فرستادن حق خليل محقق كرد وديگر آنكه ذات حق درين واقعه ابتلاى خليل عليه السلام وظهور صورة
مهرو محقق كشت وايضا حق روياى ابراهيم را حق ديد وگفت يا ابت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله من الصابرين
وچون خيال مقيد مثال و انموذج عالم مثال مطلق است واين هر دو را حاصل است پس تا كس بملاحظه اين مقيد
مطلق نتواند برد واز ادراك كيفيات فرع اطلاع بر اصل حاصل تواند كرد للجرم شيخ رضى الله عنه حضرت
مطلق را تعرض نفرموده وبر ذكر حضرت خيال مقيد اختصار نموده پس گفت اعلم ان حضرة الخيال يعنى مرتبة الخيال
للصورة المرتسمة فى القوة المتخيلة المتصلة بنشأة الانسان واى متخيل كان يسمى مثالا مقيدا
يسمى عالم المثال الخيال المطلق ونسبتها الى الحضرة المثالية نسبة الجدول الى النهر العظيم الذى منه
هو الحضرة الجامعة الشاملة لكل شئ موجود فى الخارج ولكل غير شئ موجود فيه يعنى الموجودات
كلها فلها اى للحضرة الخيال على الكل اى كل واحد من الموجودات اشمل واعم ومنها حكم التصوير وقد يظهر
فى صور المحسوسات نوما بالنسبة الى عموم الناس ويقظة الى بعضهم سواء كان مع
الاحساس ام لا لاهل خلوة را گاه گاه در اثناء ذكر واستغراق در حالتى اتفاق افتد كه از محسوسات غايب

فص حكمة حقية فى كلمة اسحاقية
اعلم ان حضرة الخيال احق بحضرة
الجامعة الشاملة لكل شئ وغير شئ
فلها على الكل حكم التصوير وهى
كلها صدق وتصوير فيه من صدق
لان منها الصور من خارج ومنها
ما هو العبر عنه بالكشف ومنها
ما هو التعبير ومنها ما لا يحتاج الى تعبير

هاتف القا و سمع معلوم شود و واسطهٔ آن درک سمع روح بود چنانکه وقتی در بغداد درویشی بود
و راه سؤال بسته داشتی روزی احتیاج او بغایت رسید خواست که فتح الباب سؤال کند پشیمان شد
حالیکه با حق سبحانه چندین گاه بسر برده‌ام اکنون نقض آن نکنم شب بخواب دید که هاتفی آواز داد
نهاده است در روی فلان مناره چند زر بسته بردار و بمصالح خود صرف کن درویش بهمان جای رفت و آن
بهمان وصف یافت و مثال این قسم در واقعات حکایت آن درویش است که مجاور مکه معظمه بود
در بغداد خبر وفات او شنیده متألم شد خواست که بتحقیق معلوم کند نفسی غایب شد در واقعه دید
باز در بغداد بر اشتری نشسته چون باز آمد باز از صورت واقعه خبر داد و بعد از تفحص بلیغ معلوم شد که حال آن بعد
او بهمان وقت بر همان صفت بود و این درویش حکایت کرد که در آن حال او از مطرقهٔ آهنگران بغداد بگوش
بود و درین قسم کذب صورت نه بندد اصلا چه روح درین کشف منفرد بود و کذب از و منتفی اما قسم دوم در
واقعه کشف متخیل است و آنچنان بود که روح انسانی در خواب یا در واقعه بعضی از مغیبات دریابد و نفس بجهت تعلق
بادی در مشارکت و مداخلت نماید و بقوهٔ متخیله آن را از خزانهٔ خیال کسوت صورتی مناسب از محسوسات
در آن کسوتش مشاهده کند پس معبر یا شیخ در تعبیر و تفسیر آن بوجه مناسب از صورت خیالی عبور کند و
آن را که مدرک روح بود دریابد و بیان کند و درین قسم امکان مداخلت کذب باشد ولیکن کذب محض در
نه بندد بسبب آنکه از ادراک روح خالی نباشد پس اگر در حال ادراک خواطر نفسانی با مدرکات روحانی منضم نشود و
حقایق مدرکات روح را لباس خیالی پوشانند آن واقعه یا خواب صادق بود و اگر بعضی از خواطر نفسانی
پیوندد و متخیله جمله را کسوت‌های خیالی پوشاند بعضی از آن صادق بود و بعضی از آن کاذب پس معبر بقوت علم تعبیر حقایق
روحانی را از شوائب خواطر نفسانی منقح و خالص گرداند و آن را تعبیر کند و اما قسم سوم خیال مجرد
نفسانی بر دل غلبه کند و بغلبهٔ آن روح از مطالعهٔ عالم غیب محجوب ماند پس در حال نوم یا واقعه آن خواطر قوی
و متخیله هر یکی را کسوتی خیالی پوشاند و مشاهده افتد یا صور آن خواطر بعینها بی تصرف متخیله و تلبیس او مرئی و مشاهد
گردد مثلا کسی را پیوسته خاطر گنج یافتن غالب بود در خواب بیند که گنجی یافت یا مرتاضی که داعیهٔ قبول خلق بود برین
در واقعه بیند که مسجود خلایق است معبر داند که این مشاهده از هوای نفس است که بیننده مغرور گشته است.
اعتباری نکند و این اگر در خواب بیند اضغاث احلام خوانند اگر در واقعه واقعهٔ کاذب و درین قسم
نه بندد نفس چه باستقلال آن خواطر بود و صدق از صفات او دور بود للصدق والاصل تا اسباب بعضها

فص حكمة علية في كلمة اسمعيلية

ونرجفه فعل على ما يجب وعليه قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه اى حققوا العهد بما ظهر وامن افعالهم و
المتعلم بصدق الرويا اى باخذ الصور المرئية صادقة مطابقة الا في نفس الامر ما يجب عليه ويجتهد في تحققها حتى
يعلمه الحق انه ما اراده اى ارشاده بتلك الصورة المرئية التى على الحق سبحانه وكشفها له في المنام كالخليل صلوات الله عليه
حيث راى في المنام انه يذبح ابنه وكان كبش ظهر في صورة ابنه فصدق الرويا ولم تعبرها الا ان الانبياء والكمل اكثر
ما يشاهدون الامور في العالم المثال المطلق وكل ما يرى فيه لابد ان يكون حقا مطابقا للواقع فظن عليه السلام انه مشاهد
فيه فلم يعبرها فصدق منامه ففى علم الله سبحانه ان المراد بصورة ابنه وهو الكبش اعلم ان عالم المثال المقيد وهو عالم
الخيال اذا شوهدت فيه صورة وتجسد له المعنى او الروح في صورة مثالية او خيالية ثم اذا رجع الى الحس وشاهد
حقيقة ذلك على الوجه المشهود فقد جعله الله حقا الى الظهر حقيقة ما راى في الوجود العيني حسا كان الخيال لا حقيقة له و
لا ثبات كما قال يوسف عليه الصلوة والسلام هذا تاويل رؤياى من قبل قد جعلها ربى حقا وكان هذا حال ابراهيم عليه
الصلوة والسلام في مبداه وكان لا يرى رويا الا وجد مصداقها في الحس وراى حقيتها عينها فكان عليه السلام لا
ياول روياه هو نوع من الكشف الصورى وسر ذلك ان الوارد اذا نزل من الخارج على القلب ثم انعكس من القلب
الى الدماغ فصورته القوة المصورة في المتخيلة وجسدته خرج على صورة الواقع لان عكس العكس مطابق للصورة
الاصلية على ما راه في عالم الخيال وكان مشاهد ابراهيم عليه السلام على هذا وقد تعود بذلك ثم لما نقله الله سبحانه
وتعالى الى مقام من وسع قلبه الحق وصار محل الاستواء الالهى فلا ينطبع في قلبه غالبا امر من خارج بل من قلبه يكون
المنبع والانطباع الاول في الدماغ فانبعث الوارد يعنى العريان من قلبه الى القوة المتخيلة فصورت له الصورة ذلك
القربان وهو الكبش على صورة الاسحاق عليه السلام لمناسبة واقعة بينهما وهى اسلامه بوجه الله وانقياده لاحكامه
وايضا كان الكبش صورة الستر الذى اوجب عليه القربان وهو استسلامه لله وفناؤه فيه والولد سر لابيه وحيث كان
الانطباع واحدا لم يظهر بصورة الاصل فاحتاج الى التاويل المعرب عن الامر المراد بذلك التصوير على نحو انبعاثه من القلب
فلما استيقظ عليه السلام لم يفسر روياه بمقتضى الموطن بل جرى على سجيته الاولى على ما اعتاده وكان مشهد
اسحاق عليه السلام ايضا من هذا القبيل فلما قال له يا بنى انى ارى في المنام انى اذبحك اى لله قربانا قال يا ابت افعل
ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله تعالى من الصابرين **فص حكمة علية في كلمة اسماعيلية** انما خصت
الكلمة الاسمعيلية بالحكمة العلية لما شرفه الله سبحانه وتعالى اسماعيل عليه السلام بقوله وجعلنا له لسان صدق
عليا او لانه كان صادقا في الوعد وذلك دليل على علو الهمة في الفعل والقول وايضا كان كالوعاء الحامل لسر

اولم یکن بل تتبع ذاته ضرورة ووجود بحیث لا یتصور وجود ذلک الشیٔ او تعقله الاویلزمه تلک المعانی کالنسبة مثلاً
الغ لایتصور وجودها الا ان یکون زوجا لان الزوجیة جزء من اجزاء النسبة بل هی لازمة لها لزوم اضطرار و تأخر
فی المرتبة ویتضمن ایضا معقولیة النصف والثلث ومن ههنا یتنبه الفطن الذی لم یبلغ درجة المحقق بمعرفة سر
الاحاطة مع کون المحیط لیس ظرفا للمحاطیة ولا المحاطیة جزء من الاجزاء المحیط وکون الصفات اللازمة غیر قادحة فی احدیته
وغیر ذلک فالعالم بکثرة الحقیقیة ووحدته النسبة موجود صادر عن موجد احدی الذات ای واحد بالوحدة الحقیقیة
الذاتیة منسوب الیها احدیه الکثرة النسبة وجمعیتها من حیث الاسماء الصفات لان حقایق العالم یطلب ذلک المذکور من
احدیة الکثرة الاسمائیة وجمعیتها منه ای من موجده سبحانه وذلک لان الموجودات کلها وان کانت تحت ربوبیة
اسم الله والهیة هو رب الارباب ولکن کل جنس جنس ونوع نوع وشخص شخص له حصة خاصة من مطلق ربوبیة
الله یربه بها ولا یصلح لتربیته الا هی همه موجودات اگرچه در تحت ربوبیة الله اند که رب الارباب ست اما هر جنسی
و نوعی و شخصی را حصه خاص ست از مطلق ربوبیت که آن مربی و مقوم اوست که جز آن او را نشاید که تربیت کند مثلا
در علویات مریخ را از رب الارباب که الله ست تربیت از جهت صفات قهریه که آن غلبه و شدت و استعلا و استیلا
و قتل و فتک و هتک و امثال آنست رسید و این حقایق بربوبیت مریخ برخاستند و تعین بربوبیت خویش نسبت
با مریخ از اسماء الله که آن القوی و القادر و القاهر و الشدید و الغالب و غیرهاست درخواستند و در سفلیات هرچیز
که تعلق بمریخ داشت همین صفات بیار استند و همچنانکه ربوبیت مشتری از علم و حلم و عدل و صلاح و عفت
و رافت و لطف رسید و این حقایق بربوبیت مشتری قیام نمودند و از اسماء لطیفه مثل العلیم الحلیم العدل اللطیف الرحیم
الرؤف تعین ربوبیت ایشان با تمام انجامید و در سفلیات هرچه متعلق بود از آن تربیت و انتظام یافت پس
مریخ و مشتری مثل مظهر اسم الله باشند لکن من حیث الربوبیة الخاصة ثم ان العالم لیس لواجب فهو ممکن لانه
ان لم یکن ممکن فهو ممتنع واذا کان ممتنعا فما هو قابل للوجود لکنه قابل للوجود فهو ممکن والممکن نسبتا طرفی
الوجود والعدم الیه متساویتان فلابد فی وجوده من فاعل یرجح جانب وجوده علی عدمه ومن قابلیة
من جانبه فما وجد العالم الذی ثبت امکانه الا عن امرین عن اقتدار الهی منسوب الیه ای الی موصوفه یعنی الذات
الالهیة ما ذکرناه من احدیة کثرة الاسماء والصفات لیرجح جانب وجوده علی عدمه وعن قبول بصفة الوجود
من جانبه فانه لو لم یکن قابلا للوجود لم تکن ممکنا فلا یتمکن الفاعل الموجد من تکوینه فان المحال لایصل التکوین
من الموجب الموجد تعالی وبهذا ای بکون العالم بحیث لم یوجد الا عن الامرین المذکورین قال تعالی عند قوله

الظاهر ان الروح مفتوح الراء وهو الراحة اورده ملاحظا لقوله تعالى عن لسان يعقوب عليه السلام ولا تياسوا من روح الله انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون كما ذكر فى حكمة كل نبى ملجاء فى نحفه من التنزيل لانبيه ان الدين هو الانقياد وبالانقياد يحصل الراحة الحقيقة ويترتب عليه الروح الدايم السرمدى لان من انقاد لاوامر الحق عن نواهيه واسلم وجهه الى الله مال الى الدرجة العليا ووجد الراحة القصوى ويمكن ان يكون مضموم الراء لان معنى الدين هو الانقياد من شان الروح المدبر للبدن واليه مال وصاحب الفكوك قدس سره وتخصيصها بالكلمة اليعقوبية لانه عليه السلام كان يعلم علم الانفاس والارواح وكان كشفه روحانيا لذلك قال لا تياسوا من روح الله فانه يجد فى مقام روحه بقاء يوسف عليه السلام ولهم وجدانا اجماليا كما قال انى لاجد ريح يوسف ولا يجد عيانا تفصيليا لذلك ابيضت عيناه من الحزن وذوق اهل الانفاس عزيز المنال فقد جعل الله لهم التجلى والعلم فى الشم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نفس الرحمن من قبل اليمن قال انه عليه السلام كنى بذلك من الانصار وهم صور القوى الروحانية التى نصرتهم على صفة القوى الطبعية واليمن ايضا من اليمن وهو الاشارة الى الروحية وعلم القدس ان الدين عند الله الاسلام ومعناه اى معنى الاسلام لغة الانقياد والدين هو الانقياد ومراد از اسلام انقياد بنده مر حكم حق تعالى بوجهى كه انبيا وعلما كه ورثه انبيا اند ازين اخبار كرده باشند ظاهرا وباطنا اما ظاهرا باتيان بما امر الله ورسوله واما باطنا بالتصديق بدل وبى توقفى آنرا بقبول تلقى كردن و انقياد باطن است كه بى حرجى وتنگى وترددى نفس تسليم حكم خداوند تعالى ورسول او شود كما قال عز من قايل فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ومن طلب منه امر كان ينظر الى الطالب وامتثل امره فيما طلب وذلك لطالب منه فهو اى فى ذلك المنقاد والممتثل مسلم فافهم ما ذكرناه من ... منه امر فانقاد فهو مسلم فانه اى هذا الحكم يسرى ويتعدى الى الخلق كلهم موافقين كانوا او مخالفين بل الى الحق ونعالى اما سرايته الى الخلق اذا كانوا موافقين مطيعين لاوامر الحق ونواهيه فظاهر لا حاجة الى البيان واما اذا كانوا غير منقادين لاوامره ونواهيه فلان الامر الالهى ينقسم على قسمين احدهما الامر الارادى والاخر تكليفى ... وان لم ينقادوا الى الامر التكليفى فقد انقادوا الى الامر الارادى هذا ما قال بعض المحققين ان الله تعالى امر ايجابا ولم ... راد بافلا يدخل المخالفة الامر الايجادى وما وقع فى هذا المعنى بالفارسية قول الناظم **نظم** اى در تو پديد هر چه پنهان كردم ؛ عصيان همه برامید غفران كردم ؛ گيرم كه بسى خلاف فرمان كردم ؛ آخر نه هر آنچه خواستى آن كردم ؛ گفتى كه مكن كار به بستى دستم ؛ گفتى كه بزن تير و بريدى شستم ؛ گر موجب فرمان تو گر زانكه نيم ؛ پر وقف ارادت بارى هستم ؛ واما سرايته الى الحق سبحانه وتعالى فبيانه ان العبد المكلف اما منقاد للموافق واما مخالف فالموافق

ومنهم

اعنی علیه دین المسیح علیه السلام قال الله تعالی ورهبانیة ابتدعوها ما کتبناها علیهم ای ما فرضناها علیهم
العبادة الا ابتغاء رضوان الله فما رعوها ای الذین کلفوا انفوسهم بها حق رعایتها فآتینا الذین
اجرهم من الانوار القدسیه والملکات النفسیة التی هی الاخلاق الشریفه والملکات الفاضلة وکثیر منهم ای من
الذین شرعت فیهم هذه العبادة ای وهم المقلدون فاسقون ای الخارجون عن الانقیاد الیها و
هذه الامة فانهم اتوا بامور زائدة علی طریقة النبویة موافقة للغرض منها ما فرض الله ذلک علیهم
المنع من الزیادة فی الکلام والخلطا بالانام والخلوة والعزلة عنهم وکثرة الصیام وقلة المنام والذکر علی الدوام وغیر
ذکره فی کتبهم ونفقنا الله تعالی لاقتفاء آثارهم والاهتداء بانوارهم فمن رعاها ای الدین المعتبر من هؤلاء الذین شرعوه
او الذین اتبعوهم حق رعایة ما الایمان به اولا والاتیان بما امر به والانتهاء عما نهوا عنه ثانیا ابتغاء رضوان
سبحانه ای خالصا لوجهه وطلبا لمرضاته لا لامر آخر من المطالب العاجله والمعارب الآجلة فقد افلح وفاز
بالابدیة والکرامة السرمدیة ولما ذکر الامر الالهی فی الاول من قسمی الدین وکان ینقسم الی قسمین اراد الشیخ
ان یشیر الیهما لیعلم المراد منهما فی هذا المقام فقال والامر الالهی ای الصادر من مرتبة الجمع الالهی امران
ای بواسطة الانبیاء والرسل صلوات الله علیهم اجمعین حیث توسطوا بین الله سبحانه وبین عبده فینهو
الیهم ویبلغوا اوامره واحکامه الیهم فما یجب فیه ای فی الامر بواسطة من حیث انه امر بواسطة مع قطع النظر عن الام
التکوینی الا صیغة ای صیغة الامر وهی افعل کذا سواء تعلق الارادة بتکوین الفعل المامور به او لم یتعلق
القسم بالامر التکلیفی وثانیهما امر بلا واسطة ای بلا واسطة الانبیاء والرسل صلوات الله علیهم اجمعین وهو الامر
الارادی المتعین بکلمة کن المتعلق بتکوین الشیء المعدوم المعلوم الذی لا یتصور من المامور المراد تکوینه مخالفة
اذ لک الامر لامتناع تخلف المراد عن ارادته سبحانه کما قال الله تعالی انما امرنا لشیء اذا اردناه ان نقول
...سطة قد یخالف ای یخالفه المامور والانقیاد الیه فذلک اذ لم یوافقه لامر بلا واسطة چنانکه وجود عبد مامور به
ست سبحانه وتعالی همچنین وجود فعل مامور به نیز بایجاد اوست پس مادام که امر تکوینی بوجود فعل مامور به تعلق نگیرد
تکلیفی از عبد مامور ممتنع است آری چیزی را که بخود وجود نباشد چون تواند بخود در رسعه وی دیگرا افاده وجود کردن واو را از کتم
عدم بصحرای وجود آوردن عزیزمن والله خلقکم وما تعملون میخوان وهستی ذات وفعل خود از حضرت وی چون میدان نظم
ممکن که پیش اهل شهود :: نیست فی حد ذاته موجود :: فعلش از وی وجود چون یابد :: نیست از نیست بود چون یابد
ان شل یاد کن که صاحب هش :: ثبت العرش گفت ثم النقش :: اگر سائلی پرسد که چه فائده باشد در

انه صلى الله عليه وسلم على بقاء رتبة الحجابية وهي رتبة المظهر فاعلم ذلك واذ قد نبهت على شان النور الحقيقة
وانه يدرك به وهو لا يدرك فاعلم ان الظلمة لا تدرك ولا يدرك بها وان الضياء يدرك ويدرك و...
من الثلثة شرف يختص به فشرف النور الحقيقي هو من حيث الاولية والاصالة اذ هو سبب انكشاف ...
وشرف الظلمة هو انه باتصال النور الحقيقي بها يتاتى ادراك النور مع تعذر ذلك قبل الاتصال وشرف الضيا
هو من حيث الجمع بالذات من الامرين واستلزم ذلك حيازة الشرفين ثم ان النور المحض المشار اليه لا يغايب
الوجود الحق ولا شك ان الوجود المحض يتعقل في مقابلة العدم المضاف وله فان للعدم تعينا في التعقل
بالظلمة كما ان الوجود له النورية ولهذا يوصف الممكن بالظلمة وانه يتنور بالوجود فيظهر فظلمة من احد وجهيه
الذي هو العدم واليه الاشارة بقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليه من ...
واذا تقرر هذا فالعدم متعقل في مقابلة الوجود لا تحقق له بدون التعقل والوجود المحض لا يمكن ادراكه فرتبة
من حيث تعقل مقابلية للوجود كالمراة له والتعين بين الطرفين هو حقيقة عالم المثال والضياء صفة الذاتية ...
كان الغالب على عالم المثال النورية لقربها من عالم الارواح وما فوقه من عوالم الاسماء والصفات كما ان الغا...
عالم الكون والفساد الظلمة لكونها في مقابلة عالم الارواح الذي هو عالم النور وكان من حكم كل ...
انه اذا كان نسبته الى احد الطرفين اقوى من النسبة الى الطرف الاخر ان يوصف بما يو...
وسمي باسمه لقب الشيخ رضي الله عنه هذه الحكمة بالنورية والا فهي في الحقيقة ضيائية لا نور...
الضياء بالنور حيث قال النور اي ما عدا النور الوجودي الحقيقي الذي هو ذات الحق سبحانه يكشف ...
ويكشف به اي يدرك بها ما سواه ثم الانوار التي يكشف ويكشف به في الكاشفية واعظمها نفوذا في الا...
بالمكتشف عن حقايقها هو النور التام العلي الذي يكشف به ويدرك ما اراد الله بالصور المتخيلة المر...
سبحانه في النوم المتغيرة عما كانت عليه في عالم المثال ويصير مشاهدا في عالم الحس بتصرف القوة المتصر...
الكشف عما اراد الله بها هو علم التعبير وانما كان ذلك النور التام العلي اتم الانوار واعظمها نفوذا لان الصور
المتخيلة المرئية في النوم قد تظهر في خيال اشخاص متعددة لمعان كثيرة مختلفة لتفاوت استعدادات
واختلاف امزجتهم وتباين امكنتهم وازمنتهم وغير ذلك لكن يراد منها اي من هذه الصورة ...
صاحب كان معنى واحد من تلك المعاني الكثيرة فمن كشف ذلك المعنى المراد ومنيزه من غيره وغير الصو...
... التام العلي فهو صاحب النور الاتم ونوره اتم الانوار لانه يتميز به ما هو في غاية الالتباس وغاية الاشتبا

صورت اسمی ست از اسماء الله و هر اسمی صورت صفتی و هر صفت وجهی مر ذات متعالیه را به آن وجه ظهور و بروز
کونی از اکوان پس عارف بداند که هرچه در حس ظاهر میگردد صورت معنی ست غیبی و وجهی ست از وجوه حق باقی که ظاهر و بارز
بآن **شعر** کل ما فی الکون وهم او خیال :: او عکوس فی مرایا او ظلال :: لاح فی ظل السوی شمس الهدی :: لا
حیلان فی تیه الضلال :: کیست آدم عکس نوری لم یزل :: چیست عالم موج بحر لایزال :: عکس را کی باشد از نور انقطاع
موج را چون باشد از نور انفصال :: عین نور و بحر دان این عکس و موج :: چون دوئی اینجا محال آمد محال ::
عشق را انکه چون :: هر یکی را بر دگر کونست حال :: آن یکی در جمله ذرات جهان :: دیده تابان آفتاب بی زوال :: وان دگر
ز آئینه هستی عیان :: دیده مستورات اعیان را جمال :: وان دگر در هر یکی آن دیگری :: دیده من غیر احتجاب و اختلال ::

و وفقنا الله للخروج من مضیق العلم الی فضاء العین و رزقنا الجمع بین هاتین.

فی کلمة هودیة

بدانکه احدیت را سه مرتبه ست اول احدیت ذات که دران مرتبه هیچ
اعتبار و کثرتی نیست که قل هو الله احد بیان آن مرتبه احدیت مطلقه ست و هی الاحدیة الذاتیه
من هذه الوجه للواحد بل هی ذاته فمتی ذکرت الاحدیة الذاتیة و کان المترجم عنها الحق سبحانه
الراسخین فی العلم فانما یطلقونها بهذا الاعتبار و لکل شیء احدیة تخصه و هی اعتباره من حیث عدم مغایرة
من شئون الذاتیة للذات المعنویة بالاحدیة بالتفسیر یشار الیه دوم احدیت اسماء و صفات
له همه اسما و صفات مع کثرتها التی لا تحصی با ذات یکی ست و باین اعتبار گویند که الله واحد ست هو الله الواحد القهار
عن جمیع اسما و صفات دران ذات مستهلک و عین ذات اند و هذه الاحدیة هو احدیة الالهیة و الوحدة بهذ
للواحد لا لذاته و تسمی بوحدة النسب و الاضافات ای وحدة تعدد لا باعتبار الوجود للمتعدد و التمیز
لحقیقی بل تعدد نسبی من حیث ان ذلک المتعدد عین ذلک الواحد کالخالق و القادر و العالم من حیث الذات
لها هذه الاحکام فانها ای تلک الاسماء من هذه الاحدیة ای حیثیت وحدة الذات و لحدة سوم احدیت
تاثیرات و موثرات ست یعنی آنکه آن ذات متعالیه ست که فی الحقیقة مصدر جمیع افعال و موثر در منفعلات ست
تربیت هر یکی را بحسب قابلیات سوی حضرت ذات میکشاند کما قال الله تعالی و ما من دابة
بعلی صراط مستقیم حضرت مولوی میفرماید :: **ع** کثر کشانش میکشد کانا الیه راجعون و هذ
ربوبیت چون غالب بر هود علیه السلام شهود احدیة کثرت ربوبیت بود که تربیت رب واحد در مظاهر مربوبات متکثرة
می نمود لاجرم حکمت احدیت یعنی احدیت ربوبیت مخصوص گشت کلمة

فص حکمة احدیة فی کلمة هودیة
... ان الطرق کلها الی الله سبحانه
والله غایتها فکلها صراط مستقیم
لکن یتعین ذا ان الله بالطریق ...
السعادة ... و هو ...
... و سعت ...
... السعادة ...
العبد و هو ... الملایم
و من

اهل اليقظة واليقين على سر ذلك فكانه يقول لهم انى وان دعوتكم الى الله بصورة اعراضه
ان الحق مع كل ما اعرض عنه للعرض كهو مع ما اقبل عليه لبعدهم من البداية فيطلب فى الغاية بل انا ومن اتبعنى فى دعوة
الخلق الى الحق على بصيرة من الامر وما انا من المشركين اى لو اعتقدت شيئا من هذا كنت بعد ما الهو
فكنت اذا مشركا وسبحان الله ان يكون محدودا متعينا فى جهة دون جهة او متقسما وان اكون من المشركين الظانين بالله
ظن السوء وانما موجب الدعوة الى الله اختلاف مراتب ما ما نبحسب لاختلاف من يدعى اليه فيعرفون عنه من حيث ما تبقى عنه
ويحذر ويقبلون عليه بالهدى ويبصر بما يرجى من الفوز به وبفضله فافهم وتدبر فلا
كونه تعالى غاية بكل طريق ومحيطا بكل شئ وسعت رحمة الرحمانية بل الرحيمية ايضا كل شئ من الاشياء واذا
كل شئ فلما ال والرجوع عاقبة الامر الى السعادة فحيث كان العبد من الجنة والنار ولما كا
الى الجنة درجاتها فكيف يكون مال كل واحد اليهما مع خلود بعضهم فى النار عم الامر وقال هو اى اسعا
الملايم لمزاج العبد سواء كان من درجات النعيم او دركات الجحيم ارواح بحسب فطرة اصلية قابل توحيد طالب او راست بوده
چنانچه در اول که ملوث بالوان ومحتجب بحجب نگشته بودند چون خطاب رسید که الست بربكم جمله از سر صفاى اصلى بلى گفتند واين چون
مختص به بعضى دون بعضى نبود دليل حديث نبوى صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم كل مولود يولد على الفطرة
فهوداه لوينصرانه او يمجسانه پس ضلالتى كه ايشان بود عارض استعداد وتعين ايشان گشته بود نه عارض استعداد ذاتى
اصلى حقانى وچون غواشى طبيعت آن را فرو گرفت وحجب ظلمانى كه مناسب استعداد وتعين بود او را محتجب كر
آن ارواح گشت و آن ضلال عارض شدن غضب گشت پس همان ضلال عارض باشد وهم غضب عارض باشد و رضا و رحمت
بحكم سبقت رحمتى على غضبى ذاتى باشد والعرضى يزول والذاتى لا يزول پس مآل همه برحمت سابقه حق تعالى
از مجرم عاصى عزامت بعذاب وملامت بستانند واز درن ذنوب وى را پاک گردانند و برحمت جنت ونعمت باز رسانند
وكافر خالد فى النار را هم از رحمت رحيمى محروم نگذارند نه آنكه از جهنم بيرون آرند بلكه هم در جهنم عاقبت الامر فاقد آلام وعذاب
گردند باآنكه احساس عقاب و عذاب از ذوات ايشان مرتفع گردد بالتذاذ النعيم زايد بر فقدان آلام هذا نى فرمايند بحسب
نفوس ايشان بعضى از ياده از بعضى چنانكه نعيم با بهشتيان اما نعيم ايشان مباين نعيم
استحق العقاب وبخلوا دار الشقاء وهى جهنم فلابد ان يسبق رحمته غضبه فى الاخير فينقلب العذاب عذبا عند
اهل النار وان يؤل عواقب اهل العقاب الى الرحمة بعد الاحقاب وذلك لان اهل النار الذين هم خالدون
كانوا على احوال ثلث حالة اولى آنست كه عقوبت وعذاب بر ظواهر و بواطن ايشان كماشته شده باشد

لم يعلو اخرا قطا مضى السابق حكمه وقوله لكن واحد سكر كملوها ومنعلق طمع ابليس هذه الرحمة لامتنانية التي لا يتوقف على
شرط وقيد والرحمة الاخرى هي الرحمة الفايضة عن الرحمة الذاتية والمنفصلة عنها بالقيود التي من جملتها الكتابة مشارا اليها
بقوله كتب ربكم على نفسه الرحمة وبقوله فساكتبها للذين يتقون فهي مقيدة موجبة بشروط من الاعمال والاحوال وغيرهما
اراد الشيخ رضي الله عنه ان يشير اليهما فقال ومن الناس من نال الرحمة واصابها من غير المنة ومحض الفضل من غير سابقة
فعل يوجب اله وصدور عمل يجلبها بل بها يحصل القدرة على كل الافعال والتمكن من جميع الاعمال ومنهم اي من الناس من نالها
اي الرحمة من حيث الوجوب اي من جهة وجوبها على الله سبحانه بايجابه اياها على نفسه في مقابلة اعماله التي كلفه بها مجازات
له وعوضا عن عمله ولكن ذلك على سبيل الامتنان فان العبد يجب عليه طاعة سيده والاتيان باوامره فاذا اوجب على نفسه
شيئا في مقابلة اعماله يكون ذلك رحمة امتنانا منه عليه والى ذلك اشار رضي الله عنه بقوله وقال بسبب حصوله الى سبب
حصول الرحمة الوجوبية الذي هو ذلك الايجاب من عين المنة فانه ليس في مقابلة عمل ولا جزاء فعل ويحتمل ان يراد بسبب حصولها
الاعمال العبد وافعاله فان تمكين والاقتدار عليها ايجادها فيه من الرحمة الامتنانية ايضا واما العبد المتقي الذي كتب
الله سبحانه على نفسه الرحمة له كما قال تعالى فساكتبها للذين يتقون فلا بد حالا ان احدهما حال يكون ذلك العبد المتوقي فيه
اي في ذلك الحال وقاية الله تعالى اي اتخذ نفسه وقاية يقي بها الله سبحانه من نسبة المذام والنقايص اليه فانه يضيفها
الى نفسه لا اليه كما يقتضيه التحقيق فان المذام والنقايص والقبايح كلها احكام العدم الملازمة للعبد الممكن القابل واليه
الاشارة بقوله عليه وآله واصحابه الصلوة والسلام اللهم اغفر لي هزلي وجدي وخطائي وعمدي وكل ذلك عندي وبقوله
عليه السلام والشر ليس اليك وثانيهما حال يكون الله له اي للعبد المتقي وقاية فيه اي في ذلك الحال من ان يضاف اليه
المحامد فانه يضيف الفضائل والمحاسن والمحامد والكمالات الى الله تعالى فكان وقاية له من اضافتها اليه لان انتسابها
بالحقيقة لكونها امورا وجودية والوجود الحق بل الوجود هو الحق حقيقة وهي اي كون الله سبحانه وقاية للعبد المتقي
في الحال الثاني امر معلوم مكشوف لظهور ارشاد الامور الوجودية اليه سبحانه تعالى واقول آن نيز مختصرست در محامد ومذام
متقي آنست كه در نسبت محامد حق را سبحانه وقايه خود سازد واضافت همه فضايل وكمالات بحضرت وكند تا سلوك سالك
در انتهاج مناهج علم تقديم رسانيده باشد ودر نسبت محامد بحق از طهارت نيست وتقيد بتقيد مسمي ظالم يافته شود علتي بدتر زينداركمال
كمال نيست ز رجان تواي مغرور ضلال ازدل وازديدهات صد خون رود تا از تو اين معجبي بيرون رود ودر اضافه مذام
خود را وقايه حق سبحانه گرداند زيرا كه توحيد اگر چه مقتضي استناد خير وشر است بحق سبحانه وتعالي اما سالك اگر پيش از طهارت نفس
هر دو را بحق استناد كند ممكن كه در بوادي اباحت هلاك شود واگر بعد از آن استناد كند باسات ادب موسوم گردد قطعه

مشيرا الى الامور الثلثة انما قولنا لشيء اذا اردناه ان يقول له كن فيكون فاشار الى الذات في ثلثة مواضع والى الارادة

في موضع واحد والى القول في موضعين وفي تكرير الذات في المواضع الثلثة اشارة الى اعتبارها الثلثة مع وحدة العين و

الاخر الضمير المستتر في القول ايماء الى استتارها بصورة الشيء المراد تكوينه عند تعلق القول به ولما كان الذات

والارادة في التكوين بمنزلة المادة التي بها الشيء بالقوة والقول بمنزلة الصورة التي بها الشيء بالفعل وقع ذكر القول

في الصورة من الشيء التي هي العلة المحركة الايجادية لها تكرار وتقدم ذاتي والعلى الكل يتلو

انه كما ظهرت الفردية الثلثية في جانب تكون الموجد سبحانه كذلك ظهرت في جانب الشيء المراد تكوينه وشيئيته

بازاء ذاته سبحانه وسماعه امر كن بازاء ارادته وقبوله وامتثاله لما امر به من التكوين بازاء قوله ولا يحجبنك اي

لا يمنعك عن التصديق بما قلنا من اشتراط الفردية في صدور النتيجة تركيب المقدمات المنتجة من

النظر الفكري في المعقولات فانها اي تلك المقدمات وان كانت بحسب الاجزاء اربعة ضرورة تركب كل من مقدمتي النتيجة

من امرين محكوم عليه ومحكوم به فهي في الحقيقة ثلثة لكون المفرد الواحد

المقدمتين اي في الصغرى والكبرى والتكرار لا يخل بوحدته في نفسه فيرجع الى ثلثة اجزاء الحد الاصغر والاكبر والاو

فافهم ذلك فالتثليث معتبر في الانتاج ذهنا كان او خارجا والعالم نتيجة بلا شك فالتثليث معتبر في ما ينتجه كما

فص حكمة قلبية في كلمة شعيبية

انما اختصت الحكمة القلبية بالكلمة الشعيبية لامرين

احدهما رعاية المفهوم من اسمه عليه السلام وهو الشعيب فان الشعيب عليه السلام كان من العرب واسمه اسم عربي كذا ورد في النقل

هود وادريس وصالح وشعيبا ويونس ولوطا كانوا من العرب وبالجملة لما كان القلب منبع الشعب المنبثة في

الانسان بل في سائر الحيوانات التامة الخلقة وهو اول ما يتكون من الانسان والحيوان وكان

ايضا كثير الشعب لكثرة شيعته واولاده فناسب التخصيص المذكور والامر الاخر هو انه كان غالبا على شعيب عليه السلام

القلبية من الامر بالعدل والايفاء بالكيل والوزن بالقسط والقلب هو مظهر العدل وصو

الظاهر والباطن واعتدال البدن وعدالة النفس ومنه يصل الحيوة والفيض الى جميع الاعضاء

العدل وله احدية جميع القوى الروحانية والنفسانية والبدنية ومنه يتشعب هذه القوى بالقسطاس

وتنوع على كل عضو بمقتضى استعداده وقوة قبوله ويأتي اليه دائما على نسبة محفوظة القدر بالعدل

ايفاء كل ذي حق حقه اعلم ان القلب يعني قلب العارف بالله لان غيره لا يسمى قلبا في عرفهم الا مجازا كما قيل **نظم** دل كه

رباني نه خانه ديو است دل خواني ✻ آنكه دل نام كرده مجازست رو بپيش سگان كوي انداز ✻ وانما قلنا بالله لا

فانها اي انما كانت اربعة فهي ثلثة لكون الفرد الواحد من الاربعة يتكرر في المقدمتين فاعلم فالتثليث معتبر في الانتاج والعالم نتيجة بلا شك ١٢

فص حكمة قلبية في كلمة شعيبية

اعلم ان القلب وان كان موجودا من رحمة الله فانها وسع من رحمة الله لان الله اخبران قلب العبد وسعه

بين هذه النعوت الاربعة ولكل وجه مظهر من الاناسي والذي هو صورة قلب الجمع والوجود كنبينا صلى الله عليه وآله وسلم فان مقامه نقطة وسط الدائرة الوجودية فوجوه قلبه الخمسة تواجه كل عالم وحضرة ومرتبة وتضبط احكام الجمع وتظهر باوصافها كلها بالوجه الجامع المنبه عليه انفا واذا عرفت هذا فنقول اعظم الاشياء الموصوفة بالسعة من جانب الحق الرحمة والقلب الانساني والعلم فانه قال في سعة الرحمة ورحمتي وسعت كل شيء وقال في سعت الرحمة والعلم معا بلسان الملائكة ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما وقال في سعت القلب الانساني ما وسعني ارضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي المؤمن الحديث ولا شك ان بين سعة كل واحدة من هذه الثلثة وبين الاخرين تفاوتا لا يعرف حقيقته ما لم يعرف حقيقة الرحمة واحكامها وحقيقة العلم وكيفية تعلقه بالمعلومات وحقيقة القلب الذي وسع الحق فلنبتدأ ابتائيدا لله وامداده بذكر سعة العلم الذاتي الالهي وتعلقه بالحق وبالمعلومات فنقول اعلم ان تعلق علم الحق بذاته على نوعين وكذلك تعلقه بالمعلومات فان الحق تعينا في عرصة تعقله بنفسه ولهذا التعين الاطلاق بالنسبة الى تعين كل شيء في علم كل عالم وبالنسبة الى تعين الحق في تعقل كل متعقل فعلمه سبحانه يتعلق بذاته من حيث تعينه في نفسه ومن حيث تعينه في تعقل كل متعقل ويتعلق علمه تعالى ايضا بذاته على نحو اخر وهو معرفته بذاته من حيث اطلاقها وعدم انحصارها في تعينها في نفسها وهذه المعرفة هي معرفة كلية جملية ويتعلق علمه بالمعلومات ايضا على نحوين احدهما باعتبار تعينها في علمه وتعقل امتياز بعضها عن بعض غير ان هذا النحو من التعلق العلمي لا يشتمل جميع الممكنات بل يختص بما قدر دخوله في الوجود فهو دائر وارد وار المحصورة واما بالنسبة الى جميع الممكنات من حيث انها غير متناهية فان العلم لا يتعلق بها الا تعلقا كليا جمليا كما اشرنا اليه في شان الحق سبحانه من حيث اطلاقه وعلى هذا الشبه والاشتراك التام بين الحق والممكنات هو انهما في التحقيق الاوضح شئون ذاته الكائنة في اطلاقه و غيب هويته ولا تخلص لاحد في علمه بالحق من تجاوز التعينات التعقلية والانتهاء الى تعين الحق

شهوده اتصال ذلك التعين من وجه بالاطلاق الذاتي الغيبي العديم الوصف والاسم والر

كان حقيقة البرزخ الجامع بين الوجوب والامكان واحكامهما فانه يواجه باطلاق غيب الذات باعتبار

دون توهم تعدد وامتياز فافهم وتدبر فانه غريب اسمعت وما عليه نبهت تعرف انه ليس شيء اوسع من العلم

بشرط معرفته على الوجه المذكور واما سعة الرحمة المشار اليها في الكتاب والسنة فيختص بعض احكامها

في اللوح المحفوظ بكتابة القلم الاعلى وهي منشعبة الى مائة شعبة كما اشار اليه صلى الله عليه وآله

سعة الذي وسع الحق فهو عبارة عن سعته البرزخية المذكورة المخصيصة بالانسان

الجمع ١١

تعالی تجلی کند هر که او را تقید کرده باشد بصورة اسمی و رسمی مخصوص انکار کند او را در غیر آن صورت هر که اطلاق کرده باشد او را
از تقید بصورتی دون صورتی چون کاملان و عارفان در هیچ صورتی از صور تجلیات انکار او نکنند بلکه حق تعظیم او بجا آرند و بر
وجهی که مناسب مقام اوست بتقدیم رسانند چه تجلیات حق در صور آن را نهایتی نیست که کامل عارف و حق شناس واقف
بر آن وقوف کند **شعر** تعمر او نفهم و تفهم . فلا و ابلک الا ازداد حبا **بیت** کرد ر بر او قبا و گر پیرهن است . در هر
هر صورة که هست جان منست الاتری هذا توضیح و تنویر لما سبق من تحول الحق فی الصور ان الحق کل یوم ای کل ان فان
الآن هو یوم الذات لا ینقسم ابدا و هو فی شان و ما اعظم شان ذی الشان الذی هذا شانه فی کل ان کذلک ای کما
ینقلب الحق سبحانه فی شؤنه کذلک القلب یتقلب حسب تقلبه سبحانه فی الخواطر و الصفات و الاحوال و لذلک اسمی
لتقلب القلب فی الخواطر قال سبحانه ان فی ذلک ای القران لذکری لمن کان له قلب ینقلب فی انواع الصور و الصفات و لم
یقل له عقل لان العقل یتقید بالاعتقادات الجزئیة فینحصر الامر الالهی الذی لا ینحصر فیما یدرکه بخلاف القلب فانه
لکونه محل التجلیات مختلفة من الالهیة و الربوبیة و تقلبه فی صورها یذکرها نسیت ما کان یجده قبل ظهوره فی هذه
النشأة العنصریة و یجدها ما اضاعه کما قال علیه السلام الحکمة ضالة المؤمن فافهم اعلم ان ما بین القلب و القبول و
القابل و القابلیة مناسبة معنویة و لفظیة اما المعنویة فلان له قابلیة قبول صور جمیع التجلیات و اما اللفظیة فلانه
لو اقلبت بعض حروف القلب و القابل و القبول لکان هو هو تنویر قلب الشیء و قلب الشیء لغتان یجعل
اوله آخره او ظاهره باطنه جمیعا و فرادی و اذا قلبت لفظ القلب کان القبول و القابلیة من تقالیبه و اما العقل لغة
فهو القید و الربط و الضبط فمنضاره التقیید و حقیقة الذکری بالحق عن الحق المطلق عن کل قید حتی عن قید
الاطلاق الذی یقابله التقیید ینافی العقل الذی حقیقة للقید و الضبط و لهذا ظهر بعد الحصر و القید اولا فی
العقل الاول الذی عقل نور التجلی المطلق باستعداده الخصوصی التقییدی فاقامه الله لمظهریه هذا السر
هو القید فحقیقته تقییده النور المطلق فقال له الحق اکتب ای قید و اجمع علمی فی خلقی الی یوم القیمة و ذلک قید لقید
فی قید و قبول جمیع التجلیات الغیر المتناهیة دائما ابدا لیس الا للحقیقة الانسانیة الالهیة الازلیة الابدیة الکمالیة
الجمالیة الجمعیة الاحدیة فهی قلب الوجود الحق و له حقیقة الذکری **فص حکمة مُلکیة فی کلمة**
لوطیة الملک بفتح المیم و سکون اللام هو الشدة و القوة التامة و انما قرن الشیخ رضی الله عنه هذه الحکمة
بالصفة الملکیة مراعاة للامر الغالب علی حال لوط علیه السلام و امته و ما عامل الحق به قومه من شدة العقوبة
فی مقابلة الشدة التی قاساها لوط علیه السلام منهم حتی نطق لسان حاله معهم بقوله لو ان لی بکم قوة او آوی الی رکن

فص حکمة ملکیة فی کلمة لوطیة
قال الشیخ رضی الله عنه

شدید

وموجب جمع او بعدم اصلی عجز جبلی **قطعه** از دوربینی تو مرا تشخص ونده :: زان تشخص به پرهیز که او غیر عدم نیست :: بیش آ
وعدم شو که عدم معدن جان ست :: لیکن نه چنین جان که بجز غصه وغم نیست :: وامر دوم احدیة متصرف فیه ست زیراکه
عارف چون بداند که متصرف ومتصرف فیه در حقیقت واحد اگرچه بحسب صورة مختلف ست وجود اغیار از نظر شهود او برخیزد
پس همت برچه دارد وجمعیت خاطر برکه گمارد وللشیخ الکامل العارف موید الدین الجندی رحمة الله علیه ههنا کلام
الحقه بعضهم بهذه العبارات والوجه الثانی وهو شهود احدیة للتصرف والمتصرف فیه کما یمنع من التصرف فقد یقتضی
التصرف لانه واقع فی نفس الامر اذ لیس فی الوجود الا الحق وحده والتصرف واقع فلو تصرف العارف بالاحدیة المذکورة ماکان
ذلک التصرف الا الحق سبحانه ولاسیما العبد الکامل فانه هو الذی له جمیع ما للرب من الحقایق الاسمائیة الالهیة وما للعبد من
الصفات العبدانیة بالحدیة العین ولا تمکن کاملا لکن لایکون بارسال الهمة وتسلیطها الا لایخل بمقام العبودیة بل ما ظهر الحق ذلک منه
وظهوره وتعالی علی مظهره بالتصرف من غیر تقیید منه بذلک ولا ارسال همة ولا تسلیط نفس ولا ظهور به فلمانع بالحقیقة هو الوقوف فی مقام
العبودیة الذاتیة له ورد امانة الربوبیة العرضیة الی الله تادبا باداب اهل القرب فلا یتصدی التصرف والتسخیر ویتوجه بالکلیة الی
الله الواحد المنفرد بالتقدیر والتدبیر **رباعی** گویند عشق چیست بگو ترک اختیار :: آنکو ز اختیار نرست اختیار نیست :: عارف
شهنشهی ست دو عالم بر و نثار :: هیچ التفات شاه بسوی نثار نیست **رباعی** کار من اگر باختیارم بودی :: آشفته نزار زلف نگارم بودی ::
گر من نظری بکار خود داشتمی :: ناور نظری کجا بکارم بودی :: وکذلک ای الضعف الحاصل بسبب المعرفة بالله وعدم الاقتدار علی شیء
بالتصرف فیه قال لوط علیه السلام لو ان لی بکم قوة ای لیت لی بکم قوة من الهمة القویة فاولکم بها وانادیکم او اوی ای التجا الی
رکن شدید یرید لوط علیه السلام بالرکن شدید بحسب الظاهر القبیلة القویة الغالبة علی اعدائها ویقول رسول الله صلی
الله علیه وآله واصحابه وسلم مشیرا الی ما المراد لوط علیه السلام بالرکن الشدید بحسب الباطن رحم الله اخی لوطا لقد کان یاوی
الی رکن شدید یرید صلی الله علیه وآله واصحابه وسلم ضعف المعرفة ای یشیر بهذا الکلام الی ضعفه الحاصل له بسبب معرفته
بالله حیث تعطف علیه اولا بالدعاء له بالرحمة فان ذلک ینبئ عن ضعفه وعجزه صلی الله علیه وآله واصحابه وسلم ونسبته ثانیا
الی نفسه بالاخوة للتسویة بمشارکته ایاه فی هذا الضعف الظاهر لتحققه صلی الله علیه وآله واصحابه وسلم فالرکن الشدید
الذی التجا الیه لوط علیه السلام بحسب الباطن هو الحق سبحانه مدبره والذی یدبره بامره بمقتضی علمه وحکمته ومربیه الذی یربیه
بموجب لطفه ورحمته لوط علیه السلام عارف بود بآنکه هر اسمی را خاصیتی ست وتاثیری ومظهری که در آن مظهر خاص ظاهر
تاثیر آن اسم بظهور میآید چه افعال او سبحانه وتعالی در خارج جز بواسطه مظاهر بظهور نمیرسد واز قوة بفعل نمیآید پس
بظاهر التجاء او بظاهر نفس وقبیله او بود وبباطن بحضرت حق سبحانه وتعالی وهرکه بباطن متوجه استمداد از حضرت اسمی

شدید یرید صلی الله علیه وسلم وعلی آله ضعف المعرفة فالرکن الشدید هو الحق سبحانه مدبره ومربیه ۱۲

ازاسماء

من غیر عکس کل فالرسالة خصوص مرتبة فی النبوة وکل نبی ولی من غیر عکس کل فالنبوة مخصوص مرتبة فی الولایة فکل رسول
ولی کما انه نبی فالرسول صلوات الله علیهم اعلی مرتبة من غیرهم لجمعهم بین المراتب الثلث الولایة والنبوة
والرسالة ثم الانبیاء علیهم السلام لجمعهم بین المرتبتین لکن مرتبة ولایتهم اعلی من مرتبة نبوتهم ونبوتهم
اعلی من رسالتهم لان ولایتهم جهة حقیتهم لفنائهم فیه ونبوتهم جهة ملکیتهم اذ بها یحصل المناسبة لعالم
الملائکة فیاخذون الوحی منهم ورسالتهم جهة بشریتهم المناسب للعالم الانسانی والیه اشار الشیخ رضی
الله تعالی عنه بقوله مقام النبوة فی برزخ دون الولی وفوق الرسول ای النبوة دون الولایة التی لهم
فوق الرسالة نبی آنکس باشد که فرستاده شود بخلق از برای هدایت وارشاد ایشان حکم را که مقدرست
بحسب استعداد اعیان ایشان را ونبی فعیل ست بمعنی فاعل از نبا که عبارتست از خبر یعنی مخبر
از حقتعالی وذات واسما وصفات او مرتبه کان او را یا بمعنی مفعول یعنی او را حق تعالی اخبار کرده است از
امور مذکوره ورسول آن نبی را گویند که مامور بود بوضع شریعتی ابتدائیا نسخ لبعضی از احکام شریعتی که پیش از
وضوع بود وولایت ماخوذست از ولی که قربست وآن منقسم میشود بدو قسم عامه وخاصه ولایت
عامه شامل باشد بجمیع مومنان را بحسب مراتب ایشان وولایت خاصه شامل باشد واصلان را
از سالکان پس آن عبارة باشد از فانی شدن بنده درحق بآن معنی که افعال خود را در افعال حق وصفات خود را
درصفات حق وذات خود را در ذات حق فانی یابد ع نامی ست زمن برمن وباقی همه اوست فهو الفانی
فی الله سبحانه والباقی به والظاهر باسمائه وصفاته وولایت باطن نبوت ست پس نبی از راه ولایت
که باطن وی ست از حق عطا وفیض می ستانند واز راه نبوت که ظاهر وی ست بخلق افاده کند ومیرسانند
وآنچه منقول ست از بعضی اولیاء الله که ولایت از نبوت فاضلترست مراد آن ست که جهت ولایت
نبی از جهت نبوة او فاضلترست نه آنکه ولایت ولی تابع فاضلترست از نبوة نبی متبوع قال الشیخ رضی
الله عنه اذا سمعت احدا من اهل الله او ینقل الیک عنه انه قال الولایة اعلی من النبوة فلیس یرید
بذلک القائل الا ما ذکرناه وهو ان ولایة النبی اعلی من نبوته او یقول ان الولی فوق النبی
والرسول فانه یعنی بذلک فی شخص واحد وهو ان الرسول من حیث انه ولی
اتم منه من حیث انه نبی ورسول لان الولی التابع له اعلی منه فان التابع لا یدرک
المتبوع ابدا فیما تابع له فیه اذ لو ادرکه لم یکن تابعا له فافهم والله الموفق الی الصواب

فرحکم

على صورة العجل المتخذة من حلي القوم فخار العجل بعد ما حيي فذلك اى الخوار سببه استعداد المزاج التابع بصورة
العجل فلو كان صورة الحيوان اخر لنسب اليها اسم الصوت الذى لتلك الصورة كالرغاء للابل والثواج للكبش
واليعار للشاة وغير ذلك جبرئيل على نبينا وعليه الصلاة والسلام نزديك اهل عرفان عبارة از روحى كه مسلط است بر سموات
السبع ومافيها من العناصر والمواليد ومحل سلطنت او سدرة المنتهى است وهر روحى از ارواح كه در مرتبهٔ از مراتب
عاليه واقع است در ما تحت خود از مراتب سافله مؤثر مى باشد پس ارواح باقى سموات كه در تحت سابع واقع اند اعوان واتباع
جبرئيل عليه السلام باشند واما روح فلك قمر كه پيش فلاسفه مسمى است بعقل فعال عند ارباب تحقيق مسمى با سمعيل عليه السلام
از جبرئيل كما زعمت الفلاسفة واين اسمعيل عليه السلام ملكى ست مسلط بر عالم كون وفساد واز اعوان واتباع جبرئيل عليه
السلام وليس له حكم فيما فوق فلك القمر كما لا حكم لجبرئيل عليه السلام فيما فوق السدرة والله تعالى اعلم

فص حكمة رحمانية فى كلمة سليمانية

انما خصت الكلمة السليمانية بالحكمة الرحمانية لعموم حكمها فانه كما ان
لاسم الرحمان شمول الحكم على الموجودات كلها كذلك للكلمة السليمانية احاطة سلطنة وتصرف فى العالم كله فسخر
الله له العالم الاعلى والاسفل واما تسخيره العالم السفلى فواضح بتحكمه فى الانس والجن والوحش والطير وساير
الحيوانات البرية والبحرية وتعدى حكمه الى العناصر فسخر له الريح تجرى بامره وسخر له الماء فيغوص له فيه
الشياطين النارية وهذا من اعظم التسخيرات لما فيه من الجمع بين ما من النار مع الماء بين ما من الأمر تضاد طبايعهما وكذلك ثبته
سبحانه وتعالى بقوله ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملا دون ذلك فاخبر تعالى ان كل ما كانوا يعملون
له فهو دون غوصهم لما ذكرت من صعوبة الجمع بين الاضداد وسخرت له الارض يتبوأ منها حيث يشاء واما
تسخير الحق له العالم العلوى فواضح ايضا عند المتبصرين فان فى كل ما تيسر له عليه السلام فى هذا العالم فانه
من آثار تسخير الله ذلك العالم وتعليمه اياه اسباب التصرفات فافهم لما كانت بلقيس خالصة اى لسليمان عليه
الصلوة والسلام بالانقياد اليه لا الايمان به من حيث لا تشعر هى بذلك اى بكونها لله وذلك لمناسبة فطرية
ومجانسة ذاتية وتوفيق الهى قالت لقومها ظاهرة بالقوة اى بقوة الهمة بما فيهم لينقادوا اليها فى حق كتاب
سليمان عليه السلام حين القاه الهدهد وارتهم اياه انه كتاب كريم حيث قالت انى القى الى كتاب كريم اى مكرم
عليها معظم عندها انه اى هذا الكتاب الكريم من سليمان عليه السلام هذا بيان المرسل الكتاب واشارة الى
عنوانه وانه اى مضمونه بسم الله الرحمن الرحيم ان لا تعلوا على واتونى مسلمين فتكرم بلقيس وتعظيمها الكتاب
سليمان كان لعناية ازلية ومناسبة جبلية لا لما قال اهل الظاهر من المفسرين ان السبب فيه تقديم سليمان عليه

فص حكمة رحمانية
فى كلمة سليمانية
لما كانت له من حيث لا تشعر
وكتاب سليمان
هى قالت بالقوة له
اذ كتاب كريم وما ظهر امره
بالقوة على الاتيان بالعرش دون
سليمان الا ليعلم الجن ان شرف
سليمان عظيم اذ كان لمن هو
حسنة من حسناته هذا الاقتدار
ولما



الجديد فان الفيض الوجودى والنفس الرحمانى دايم السريان والجريان فى الاكوان كالماء الجارى فى النهر فانه على الاتصال يتجدد على الدوام فكذلك تعينات الوجودى الحق فى صور الاعيان الثابتة فى علم القديم لايزال يتجدد على الاتصال فقد ينخلع التعين الاول الوجودى عن بعض الاعيان فى بعض المواضع ويتصل به الذى يعقبه فى موضع اخر وما ذلك الا لظهور العين العلمى فى هذا الموضع واختفائه فى الموضع الاول مع كون العين بحاله فى العلم وعالم الغيب ولما كان آصف عارفا بهذا المعنى معينا به من عند الله مخصوصا منه بالتصرف فى الوجود الكونى وقد اثره الله تعالى سليمان بصحبته وآذره وقواه بعونه اكراما له واتماما لنعمته عليه فى التسخير الجن والانس والطير والوحش واعلاء القدرة واعظام الملك سلط الحق على آصف فعار سليمان وملكه الذى اتاه من ان يتوهم الجن التصرف فهم الذى اعطاهم الله تعالى اعلى واتم من تصرف سليمان عليه السلام ودونه فاعلمهم ان الملك والتصرف الذى اعطى بعض اصحابه من خوارق العادات اعلى واتم من الذى خص الجن به من الاعمال الشاقة الخارجة عن قوة البشر والخارقة للعادات بحسب الفكر والنظر واعلم ان الجن ارواح قوية متجسدة فى اجرام لطيفة يغلب عليها الجوهر النارى والهوى كما غلب علينا الجوهر الارضى والمائى للطافة جواهر اجسادهم وقوة ارواحهم اقدرهم الله تعالى التشكل باشكال مختلفة والتمكن من حركات سريعة واعمال عن وسع البشر متجاوزة كالملائكة الا انها سفلية والملائكة علوية والله اعلم فضل آصف بر آن جنى كه گفت انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك لتصرفات نفسانی ست یا معاونت تاثیرات فلکی و خواص طبایع اشیاء چه رجوع طرف بناظر اسرع ست از قیام قایم از مقامش پس آصف در عمل تمام تر از ان جنی ست زیرا که تصرف کرد در عین عرش باعدام و ایجاد در ان واحد پس اعدام کرد در موضعش و ایجاد کرد نزد سلیمان علیه السلام زانکه قول کاملان مثل قول حق ست سبحانه چیزی را که وجودش مطلوب باشد پس چون کامل کن گوید همان زمان آن چیز موجود شود ولیکن باذن حق سبحانه چه حق تعالی عین جوارح و عین قوای جسمانی و روحانی ایشان شده ست و بسبب این نسبت کامل زیر سلیمان علیه السلام بود در باعی جز صحبت عارفان کامل مگزین :: جز جانب بندگان مقبل منشین :: شد سینهم تیره و نور از صحبت نار :: شد زنده غذا چو گشت با زنده قرین :: و سلیمان قطب وقت خود بوده و متصرف خلیفه بود در عالم و خوارق عادات از اقطاب و خلفاکم صادر میشود بلکه از وزرا و نایبان الشان واقع میشود زیرا که اقطاب قایم بعبودیت تامه و متصف بفقر کلی اند تصرف نمی کنند از برای خود در چیزی ولما قالت بلقيس فى جواب السوال عن عرشها حيث قيل لها اهكذا عرشك قالت كانه هو اى كان العرش المشاهد المشار اليه هو العرش الذى خلفته فى سبا ففيه اى فيما قالت بلقيس عثور واطلاع منها على علمها اى على كونها عالمة بتجديد الخلق بالامثال فى كل زمان بركل ان قالت بلقيس بكاف التشبيه فى قولها كانه هو وحكمة بالمغايرة

طار ومتجدد وانما التقدم والتاخر وغيرهما من احوال الممكنات بوهم التعدد والطيان والتقيد والتغير

وذلك كالحال في التعدد والا فالامر اجل من ان ينحصر في الاطلاق وتقيد باسم او صفة او نقصان ومزيد و

المشار اليه ليس غير النور الوجودي ولا يصل من الحق الى الممكنات بعد الاتصاف بالوجود وقبله وغير ذلك وما سوى

فانما هو احكام الممكنات وآثارها يتصل من بعضها بالبعض حال الظهور بالتجلي الوجودي الواحد الذي المذكور ولم يكن

الوجود ذاتيا لسوى الحق بل مستفادا من تجليه افتقر العالم في بقائه الى الامداد الوجودي الاحدي مع

الآنات ولو انقطع الامداد المذكور طرفة عين لفني العالم دفعة واحدة فان الحكم العدمي امر لازم للممكن والوجودي عارض له.

منقاد فرمان قهرمان وحدت حقیقی است که در محل ظهور آثار اسم بزرگوار الظاهر هیچ چیز بهره از ثبات و قرار اصلا نیست حتی زمان

متعارف موهوم الاتصال که معنی تقابل بملاحظه آن تصور نمی توان کرد و از دقایق الطاف الهی

اشتمال دلیل بران در اکمل کتب که بافضل رسل علیه الصلوة والسلام فرود آمده هدایت و رهنمائی خلایق را بمخلوقات بکلمات الله

مؤدی شده و حال آنکه کلمات را در نسخه جامعه مطابق و فی انفسکم افلا تبصرون عدم ثبات و استقرار چنان ظاهر

و باهر ادراک کنند که غدغه و تشکک نیست تا از آنکه از اطلاع بر آن تطابق و اندیشه در آن حال طالب صادق دریابد **نظم**

جز واحد قهار نیست :: فهرش آنکه غیر او در وادیش دیار نیست :: اوست کز نور ظهورش مینماید این و آن :: وانچه می پندارید

بجز پندار نیست :: آنکه هست و بود باشد برتر از ادراک ماست :: وانکه هستیش شمارند بیش از انا بعار نیست :: و چون

فرموده قل کل یعمل علی شاکلته ان هستی و یکتائی حقیقی حضرت صانع سبحانه اثری است در مصنوعات ظهوری یابد

اهل تمییز از صغار و کبار بدان می یابد اکثر مردم مدرکات بحواس را بر یک و تیره می یابند موجود می دانند

یافته و مستمر مانده و او در واقع استمرار نمایش آن مدرکات که هر آئینه از قبیل اعراض تواند بود و از و

است بود که لحظه بلحظه بهر یکی رسد و اشاره ایست که العرض لا یبقی زمانین که شیخ اشاعره

ن نکاشته و بقاء ذاتی صفات سبعه الیه داشته و بعضی امور معقول که برای بعیت جوهر مستمر

بدی تیره بنمایا بدان نمایندگی و پایندگی از دیمومیت قیومیت آفریننده و پرورنده او باید شناخت و خود را در غلط نیاید

نظم حادث ممکن که نباشد بخود :: فیض وجودش متعاقب رسد :: بیخبر از سر شدید العقاب :: ره نبرد معنی هر

مستنیر کور مری چون شده تابش پذیره :: تابش هر آن نه در آن آن رسد :: بهره هستی بهمان سان رسد :: آنی

نی :: وانکه بخود هست بود لایزال :: برتر از اندیشه و وهم و خیال :: عقل درین دایره سرگشته

من بعد سلیمان علیه السلام کما سأل عنه بقوله ۱۰۰

ما في السموت وما في الارض جميعا وقد ذكر تسخير الرياح والنجوم وغير ذلك ولكن لا عن امرنا بل عن امر الله ما اختص سليمان عليه السلام اذ

عقلت لا بالامر من غير جمعية ولا همة بل بمجرد الامر والتلفظ وانما قلنا ذلك لانا نعلم ان اجرام العالم ينفعل لهم النفوس اذا اقيمت في

مقام الجمعية وقد عاينا ذلك هذا الطريق فكان سليمان عليه السلام بمجرد التلفظ لمن اراد الله تسخيره من همة ولا جمعية يريد رضي الله عنه

ان التسخير المختص بسليمان هو التسخير بمجرد امره لا بالهمة والجمعية وتسليط الوهم ولا بالاقسام العظام والاسماء الله الكرام والظاهر انه كان

له او لا باسماء الله الحسنى والكلمات التامات والاقسام ثم تمرن حتى بلغ الغاية وانقادت له الخلايق واطاعه الجن والانس والطير والوحش

وغيرها بمجرد الامر والتلفظ بما يريد منها من غير جمعية فلا تسليط وهم وهمة عطاء من الله وهبة وكان امره اذا اراد شيئا ان يقول له

كن فيكون ويحتمل ان يكون ذلك اختصاصا له من امر الله تعالى بذلك ابتداء قوله تعالى بغير حساب حيث قال سبحانه هذا عطاؤنا

فامنن اي اعطه او امسك بغير حساب معناه ليست يا سليمان محاسبا في الآخرة عليها اي على ما اعطاك الله تعالى من الملك

والمال وتسخير الرياح وغير ذلك وفي بعض النسخ ليست على صيغة الغيبة اي ليست تلك الامور محاسبا عليها في الآخرة قال

رضي الله عنه علمنا من ذوق بهذا الطريق ان سؤاله عليه السلام كان عن امر ربه والطلب اذا وقع على الامر الالهي كان الطالب له الاجر التام

عن طلبه لكونه مطيعا لربه في ذلك متمثلا لامره والباري تعالى ان شاء قضى حاجته فيما طلب منه وان شاء امسك فان العبد قد وفى بما

اوجب الله عليه من امتثال امره فيما سال ربه فيه فلو سال ذلك من نفسه من غير امر ربه له بذلك لحاسبه به وهذا سار في جميع ما

يسال الله فيه عليه والله اعلم **فص حكمة وجودية في كلمة داودية** انما خصت الكلمة الداودية بالحكمة الوجودية

لان الوجود انما تم بالخلافة الالهية في الصورة الانسانية واول من الظهر فيه الخلافة في هذا النوع كان آدم عليه السلام واول من

كمل فيه الخلافة بالتسخير داود عليه السلام من حيث سخر الله الجبال والطير في ترجيع التسبيح معه كما قال سبحانه وتعالى

بمحكم كتابه انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق والطير محشورة كل له اواب وجمع الله فيه بين الملك والحكمة

في قوله تعالى وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب وخاطبه بالاستخلاف ظاهر من بحاهو داود عليه السلام ولما كان

التصرف في الملك بالتسخير امرا عظيما لم يتم عليه بانفراده ووهبه سليمان عليه السلام وشرك ذلك كما قال الله تعالى ولقد آتينا

داود وسليمان علما وقال الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المومنين وقال تعالى ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما

وكان تتمة تكماله في الخلافة بما خصه الله به من كمال التصرف في العموم فبلغ الوجود بوجود كماله في الظهور

السر في ان الحكمة الداودية بالحكمة السليمانية وتقديمها السليمانية على الداودية للمزيد الظاهرية لا لخصوصية

فان داود عليه الصلوة والسلام كان مظهر كليات الاحكام الاسمائية والصفات الربانية والآثار الروحانية

والقوى الطبيعية ومجتمعها فاستحق بظهور الخلافة واحكامها واحكام الحكمة وفصل الخطاب ووريثه سليمان

فص حكمة وجودية في كلمة داودية

وهب الله لداود فضلا المعرفة به

لا يقتضيها عمله فلو اقتضاها عمله

عليهم السلام لكانت جزاء ومن هنا

سليمان عليه السلام فقال تعالى ووهبنا

لداود سليمان ونص في قوله تعالى

ولقد

لداؤد وسليمان وفى قوله تعالى ولقد آتينا داود منا فضلا فى محل التوقف حيث لم يصرح فيه بالهبة
ولا بما يقابلها بل هذا العطاء المعبر عنه ثانيا بالفضل عطاء جزاء لعمله فيكون فضلا على مثل العمل كقوله تعالى
من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وهو عطاء غير مرتب على عمل ولا مطلوب منه جزاء لكن الظاهر هو الثانى
لانه تعالى ذكر انه اتى داؤد فضلا ولم يذكر انه اعطاه ما اعطاه جزاء بعمله ولم يطلب منه جزاء على ذلك الفضل
ولما طلب الشكر على ذلك بالعمل طلبه من آله لا منه كما قال الله تعالى اعملوا آل داود شكرا لان النعمة على الاسلاف
نعمة على الاخلاف فهو فى حق داؤد عليه السلام عطاء وهبة او افضال وفى حق آله ما يطلب المعاوضة وقال تعالى
بعد ما طلب من آل داؤد الشكر اما العمل وقليل من عبادى الشكور فاورد الشكور بنية المبالغة فان صيغة فعول
ههنا للمبالغة فى فاعل الشكر ويشتمل الشكر التكليفى الذى كلف الله سبحانه به عباده وشكر التبرع الذى لم يكلفهم به
لكنهم اتوا به تبرعا فان المبالغة فى الشكر انما هو بالاتيان بقسميه كليهما فشكر التبرع ما يشير اليه قوله عليه الصلوة
والسلام افلا اكون عبدا شكورا قول النبى صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم حيث قام الليل كله حتى تورمت قدماه
فقيل له قصر فقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال صلى الله عليه وسلم ذلك وشكر التكليف ما وقع
به الامر التكليفى الالهى مثل قوله تعالى واشكروا الله وقوله تعالى واشكروا نعمة الله وغير ذلك مما ورد فى الكتاب والسنة
وبين الشكر بين شكر التكليف وشكر التبرع من التفاوت والتفاضل ما بين الشكور بين الشكور المكلف والشكور المتبرع
افضل من الشكور المكلف فكذلك شكر التبرع افضل من شكر التكليف وذلك ظاهر جلى لمن عقل وفهم الامور من
الله لا من نظره العقلى سوال اگر گويند مى شايد كه شخصى از عهدهٔ شكر تكليفى بيرون نيايد وباداء شكر تبرعى قيام نمايد ولاشك
شاكر مكلف كه اگر از عهدهٔ شكر تكليفى بيرون آمده باشد از آن شاكر متبرع افضل خواهد بود پس حكم با فضليت شاكر متبرع على
الاطلاق صحيح نباشد جواب گوييم كه مساوام كه شاكر متبرع از عهدهٔ شكر تكليفى كما ينبغى بيرون نيايد شكر تبرعى از وى صورت
نه بندد زيرا كه شكر تبرعى از نوافل است وتكليفى از فرايض وهرگاه كه اداى فريضه بروجه قصور ونقصان است اقدام بر نافله
متمم ومكمل آن است پس فى الحقيقت آن نافله از فرايض واقع شده است نه از نوافل واين تعبير بعينه چنانست كه شيخ رحمة الله
در فتوحات مى فرمايد كه نماز تهجد كه از نوافل است وقتى از تهجد واقع شود كه متهجد اداى فرايض بروجه كمال كرده باشد والا
آن تهجد متمم ومكمل فرايض او خواهد بود پس فى الحقيقت آن از فرايض واقع شده باشد نه از نوافل وتهجد از نوافل است فانهم وداؤد عليه
السلام منصوص على خلافته عن الله سبحانه فى الحكم على الخليفة والتصرف فيهم كما قال عز من قائل يا داؤد
انا جعلناك خليفة فى الارض فاحكم بين الناس على صورة التفويض مخاطبا اياه امرا له بالحكم والا ما متناهى وكذلك

واخرين مقرنين في الاصفاد فستار بين الامرين ومن اعطى الخلافة العامة عن الله تعالى فقد اعطى الحكم والتصرف في العالم كله داود عليه السلام من هذا القبيل فلذلك اعطي التصرف في انواع الموجودات كما اشار بقوله ترجيع الجبال وترديدها اصواتها معه اي مع داود عليه السلام بالتسبيح بحيث كلما كان يرجع التسبيح ويردد صوته به كانت الجبال ترجع وتردد باصواتها به وكذلك ترجيع الطير معه بالتسبيح يوذن بالموافقة اي بموافقة هذين النوعين وانقيادهما له ووجه في تخصيص هذين النوعين بالموافقة ومتابعة هو انهما اشد الكون رفعا على الانسان وعلوا عليه وباء لقبول الاذعان له بغلبة القساوة والخفة فيهما يبين ان كلا منهما بمع الانقياد وقبول التصرف اما الاول فلافراطهما في طرف الكثافة المناسبة عن القبول واما الثاني فلتفريطه في طرف الخفة وعدم استقراره بين يدي الفاعل عند التاثر والقبول وبين ان الطرفين مع علو باءهما وعلوهما عن الانسان اذ دخلا في انقياده وموافقته بموافقة الانسان الذي هو مما في وسطهما ما يقرب الى حد الاعتدال اي لداود اولى واحرى ضرورة ان نقيضه نسبته الى الانسان اوثق واظهر ولا يخفى على الواقف المستبصر ان تاويل الجبال والطير هنا بالعظام والقوى لا يوافق كمال خلافة داود عليه السلام وانقياد البرية له وتسلطه عليها فان هذا المعنى وان كان له وجه في حد ذاته عند الكلام على الحكم الانفسي لكن لا يوافق المقصود فانه في صدد تسخير الكون الآفاقية له على ما هو من خصائص خلافته عليه السلام

فص حكمة نفسية في كلمة يونسية

قال الشيخ الكامل العارف مؤيد الدين الجندي رحمة الله عليه وهو الشارح الاول الفصوص الحكم انما اضيف الحكمة النفسية الى الكلمة اليونسية لما نفس الله بنفس الرحماني عن كربته التي ابتليت وغلبت عليه من قبل قومه واهله واولاده ومن جهة انه كان من المدحضين فالتقمه الحوت وهو مليم فلا يشبح واعترف واستغفر فنادى ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فنفس الله عنه كربته ووهب له اهله وذريته قال الله تعالى فنجيناه من الغم وكذلك ننجي المؤمنين وقال الشيخ رحمة الله ايضا وجدت بخط الشيخ المصنف رضي الله تعالى عنه مقيدا بفتح الفاء في النفس فصححنا الشيخ به وكان عنده بسكون الفاء فيها وقد شرح شيخنا الامام الاكمل ابو المعالي صدر الدين محي الاسلام والمسلمين محمد بن اسحق بن محمد في فك الختوم له على انها حكمة نفسية والوجهان فيها موجهان قال رضي الله عنه في فك الختوم اعلم ان كل نبي وولي ما عدا الكمل منهم فانه مظهر حقيقة كلية من حقائق العالم والاسماء الالهية المخصيصة بما اولا واجها الذين هم الملا الاعلى على اختلاف مراتبهم ونسبهم من العالم العلوي والبه الاشارة بقوله النبي صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم ان آدم في السماء الاولى وعيسى

فص حكمة نفسية في كلمة يونسية
عادت بركته على قوم يونس لان الله سبحانه
افاض عليهم الوجود الثاني بعد العصيان
نكشف يونس صلى الله عليه السلام
حال الوحي فظن ان الله سبحانه
فنجاه من الغم وكذلك ننجي
المؤمنين

ونبذ بالعراء كالفرخ الذى ليس عليه ريش فنزل عليه الذباب لا داء ثم انهم لما ساهمهم اى قارع اهل السفينة
حين ذهب مغاضبا على قومه فظن وركب فى السفينة فوقفت فقالوا ههنا عبد ابق من سيده وفيما يزعم
التجارون ان السفينة اذا كان فيها عبد ابق لم تجر ادخل نفسه فهم اى فى اهل السفينة فقال اقترعوا
فخرجت القرعة عليه السلام فقال ان الابق واقع فى نفسه فى الماء فالتقمه الحوت فعمت الرحمة جميعهم
ببركة ادخال نفسه فيه عند تلك المساهمة فان الحوت سار مع السفينة رافعا راسه يتنفس منه يونس
عليه السلام ويسبح ولم يفارقهم حتى انتهوا الى البر فلفظه سالما لم يتغير منه شئ فلما شاهدوا ذلك ادركتهم
الرحمة واسلموا قال صاحب الفكوك قدس سره لما كانت النفوس فى اصل منتشعبة عن الارواح والعلة
الكلية المسماة عند الحكماء بالعقول وكانت النفوس الانسانية تشبه قوى تلك الارواح من وجوه شتى
ومن جملتها البساطة ودوام البقاء ظننت ان تعلقها بالاجسام من حيث التدبير والتحكم ولا تكسبها تقيد
وتعشقا وانها متى شاءت اعرضت عن التدبير بصفة الاستغناء وكانت كالارواح التى انبعثت عنها
وذهلت ان نزول درجتها عن درجة تلك الارواح فى هذا الامر وعن عدم استغنائها عن التعلق والتدبير
فلما الفت بالابدان وانصبغت بالاحكام الامزجة حتى اثرت فيها كما اثرت هى فى المزاج وتعشقت بها
واشتد بتقيدها بصحبة البدن اراها الحق عجزها وقصورها عن البلوغ الى درجة من اوجدها الحق
بواسطة ورأت فقرها وتعشقها فرجعت متوجهة الى الحق بصفة التضرع والافتقار الذاتى من الوجه الذى
لا واسطة فيه بينها وبين الحق فاجاب الحق نداءها وامدها من لدنه بقوة استشرفت به على ما شاء الحق ان
يطلعها عليه من حضراته القدسية ولطائفا سرارها العلية فانعكس تعشقها الى ذلك الجناب الاقدس
واتصلت به وحصلت لها بذلك الاتصال الدائم لاحكام وسايط ما اوجب انتظامها فى سلك اولى الايدى
والابصار وانفتح لها باب كان مسدودا فصار تدبيرها مطلقا غير مقيد بصورة بعينها دون صورة بل
حصل لها من القوة والكمال ما تمكنت به من تدبيرها صور شتى فى الوقت الواحد دون تعشق وتقيد
وربما اكتسبها العناية الازلية بان تقف فى مراتب الارواح العالية وتكون كهى لما رأت من حسن ما
تجلى لها من وراء الباب الوجه الخاص الذى فتح لها بينها وبين موجدها وما استفادته من
تلك الجهة وسرى من بركة ما حصلته على صورتها التى كانت مقيدة بتدبيرها الموجودات فو
وانوارها سارية متعدية فى الموجودات علوا وسفلا وسار

امدا بجب من غير سبب معهود وموجب معهود في مدة يسيرة وبعد غيبة من اهله وماله منه الشيطان بضرفي
نفسه فظهرت من عيوب جسمه الالام والاسقام ونولد الدبدان في جسمه وعيوب اعضائه واجزائه فصبر لما عرف
السر ولم يجزع ولم يقطع الذكر والشكر متلفا بحسن نصبر على هذا الامر ولم يشكو الى غير الله الى انقضاء مدة الابتلاء
اما بعد زمان الابتلاء فلانه لما بلغ الابتلاء غايته وبناهى الضر نهايته ولم ينقص من عماله وطاعته واذكاره
وانواع شكره شيئا ولم يظهر الشكوى والجزع ثم نجاه الله من العصيان وعلى غيره من الشياطين فتجلى عليه ربه
تجليا عجيبا فنادى به انى مسنى الضر الشيطان بنصب فكشف عنه ما به من ضر ووهب له اهله ومثلهم
معهم رحمة من عنده وخزانة غيبه واظهر له من غيب الارض مغتسلا باردا وشرابا وكان ذلك كان من قوة ايمانه
بالغيب ويقف بما ادخر الله له في الغيب كان امره كله من الغيب لما لم يناقض الصبر الشكوى الى الله سبحانه وكذلك
اثنى الله على ما به من ايوب عليه السلام مع دعائه في دفع الضر عنه ولا قادح بعض ايوب عليه السلام الاقتدار الالهي
بصبره وحبس النفس عن الشكوى اليه بل اشكى اليه وبداه انى مسنى الضر وانت ارحم الراحمين وعلم هذا الامر يعنى عدم
المقاومة منه من ايوب عليه السلام اعطاه الله اهله بان احى من مات من بنيه وبناته ورزقه مثلهم معهم من الاولاد
وذهب علماء الظاهر من اهل السلوك الذين لم يصلوا الى مقام التحقيق بعد الى ان الصبر وهو حبس النفس عن الشكوى
مطلقا زعما منهم من ان يكون شاكيا لا يكون راضيا بالقضاء سواء كانت الشكاية الى الله تعالى او الى غيره وليس
كذلك لان القضاء حكم الله في الاشياء على حد علمه وما يقع في الوجود المقضى به الذى يطلبه عن العبد باستعداده
من الحضرة الالهية ولاشك ان الحكم غير المحكوم به والمحكوم عليه كونه نسبة قايمة بهما فلا يلزم من الرضا بالحكم الذى
هو من طرف الحق الرضى بالمحكوم به ومن عدم الرضا بالمحكوم به لا يلزم عدم الرضا بالحكم وانما اللازم الرضا بالقضا
لان العبد لا بد ان يرضى بحكم سيده واما المقضى به فهو من مقتضى عين العبد سواء رضى بذلك او لم
يرض وذهب المحققون من هذه الطائفة الى ان الصبر هو حبس النفس عن الشكوى الى غير الله لا الى الله لان
الشكاية الى الغير يستلزم اظهار العجز والمسكنة والافتقار الى الله سبحانه واظهار ان الحق قادر على ازالة موجبات
الشكوى وكلها محمود قال رضى الله عنه في فتوحات المكية انكانت الدعاء الى الله في رفع الضر ودفع البلاء
يناقض الصبر المشروع المطلوب في هذه الطريق لم يثن الله على ايوب عليه السلام بالصبر وقد اثنى عليه به بل
عندنا من سوء الادب مع الله ان لا يسأل العبد في رفع البلاء عنه لان فيه رائحةً من مقاومة القهر
الالهي بما يجد من الصبر وقوته قال العارف انما جوعى لابكى فالعارف وان وجد قوة الصبر به فليفر

سبحانه الماء التابع من تحت رجله رحمة من عنده وذكرى اى تذكير الناوله اى ايوب عليه السلام يعنى جعله رحمة وذكرى لكل واحد منا ومنه فكونه رحمة له فلما برىء الاسقام واما كونه رحمة لنا فلان جعله تذكيرًا لنا هو عين الرحمة واما كونه تذكيرا لنا فلانا اذا سمعنا ما انعم الله عليه بصبره يرغب فى الصبر على البلاء واما كونه تذكيرا له بالنسبة الى سائر احواله واوقاته ويجوز ان يكون قوله لنا وله نشرًا على غير ترتيب اللف بان يكون رحمة له وذكرى لنا فيكون رحمة بالنسبة اليه عليه السلام وذكرى بالنسبة الى الكل ورفق الله تعالى به اى بايوب ورخص له فيما نذره حين حلف فى مرضه ليضربن امرأته مائة ان برئ فلما برئ امره الله سبحانه ياخذ ضغثا اى حزمة من الحشيش يضرب بها المرأة لتحل الله يمينه باهون شئ عليه وعليها لحسن خدمتها اياه ورضاه عنها ثم انه سبحانه اخبرنا بذلك تعليما وترخيصا لنا لنميزه بهذا الرفق والترخيص فى المؤمنين بالنظر اى فيما بين الذين يوفون بنذورهم وبايمانهم فان هذه الرخصة باقية وعن النبى صلى الله عليه واله واصحابه وسلم انه اتى بمخدج وقد خبث بامة فقال خذوا عثكالا فيه مائة شمراخ فاضربوه بها ضربة وجعلت الكفارة وشرعت فى امة محمد صلى الله عليه واله واصحابه وسلم ليسترهم الكفارة عما يعرض لها اى لهذه الامة ويتوجه اليه من العقوبة الواقعة فى مقابلة الحنث فى الايمان وفيه اشارة الى ان الكفارة من الكفر بمعنى الستر سميت بها لستر الحالف ويحفظه عما يعرض له من العقوبة الحنث والكفارة عبادة مامور بها والامر بها قبل الحنث امر بالحنث ضرورة توقف تحققها على تحققه فيكون الحنث ايضا مامورا به ولكن اذا رأى الحالف خيرا مما حلف عليه فراعى الله سبحانه الايمان اى راعى حقها لاشتمالها على ذكره تعالى حيث شرع الكفارة المانعة عن ان يعرض للحالف عقوبته وان كان الحالف فى معصية بسبب الحنث فانه اى الحالف ذكر الله تعالى فى يمينه ببعض الاعضاء فيطلب العضو الذاكر منه وهو لسان نتيجة ذكره اياه سبحانه من الرحمة والثواب وحفظه مع سائر الاجزاء من العقاب فانه بالجزء الذاكر يحفظ باقى الاجزاء كما يحفظ العالم بوجود الكامل الذى يعبد الله فى جميع احواله فكما ان الدنيا لا يخرب ولا يستأصل ما فيها ما دام الكامل فيها فكذلك وجود العالم الانسانى يكون محفوظا بالعناية الالهية ما دام جزؤه ذكر الحق سبحانه وكونه اى كون الحالف فى معصية او طاعة حكم الحق ولا يلزم للعضو الذاكر منه من ذلك الحكم شئ من عقوبة ومثوبة فان الانسان من حيث انه مركب من حقائق مختلفة روحانية وجسمانية كثيرة ليس احد العين وان كان من حيث كله المجموع عينًا واحدًا فلا يلزم من طاعة جزء ما ومعصية طاعة جزء آخر ومعصية اعلم ان البلايا والمحن التى تلحق بالانبياء والاكابر

صار مظهر الاولية بان لم يكن له سمي قبله وايضا كان الغالب على حاله احكام الجلال من القبض والخشية والحزن والبكاء والجد والجهد في تحرّي الحسنة والرقة والخشوع في القلب روى انه بكى من خشية الله تعالى حتى خددت الدموع في خديه اخاديد وكان لا يضحك الا ما شاء الله تعالى وورد في الحديث ما معناه ان يحيى وعيسى عليهما السلام تقاوما فقال يحيى لعيسى عليه السلام كالمعاتب له انبسطت كانك قد امنت من مكر الله وعذابه فقال له عيسى كانك قد ايست من فضل الله ورحمته فاوحى الله اليهما ان احبكما الي احسنكما ظنا بي وكل ذلك من مقتضيات حضرة الجلال والقيام بحقها ولذلك قتل في سبيل الله وقتل على دمه سبعون الفا حتى سكن دمه من فوران دمه اعلم انه ليس في الوجود موجود يملك كثرة صفاته وافعاله في حد ذاته بحيث يضمحل لديها كل عدد ومعدود الا الحق سبحانه في عين وحدته لكن شان يحيى عليه السلام ان جعل له من هذا الكمال نصيبا فاقامه مقام نفسه فادرج اسمه وصفته وفعله في وحدة ذاته بان جمع في اسمه بين الدلالة على ذاته وبين الدلالة على صفته وفعله فاتخذ الكل بحسب الوجود اللفظي اما دلالته على ذاته فللعلمية واما على فعله فلانه صفة فعلية تدل على احيائه ذكر زكريا عليه السلام واما على صفته فلانه لا يتصور احياؤه ذكر زكريا الا بالاتصاف بصفاته والظهور بها ولما كانت الوحدة تستلزم الاولية وعدم المسبوقية بالغير ان له اي نزل الله يحيى منزلته اي منزلة نفسه تعالى في اولية الاسم فكما كان لاسمه سبحانه الاولية اعني اسم الله حيث لم يسم به غيره سبحانه قبله ولا بعده كذلك اعطاه الله الاولية في الاسم فلم يجعل له اي ليحيى من قبل اي من قبله تسمية يحيى سميا اي مشاركا له في هذا الاسم والمراد باولية اسم الشيء ان يكون اسمه وعلميته اولا بالنسبة الى ذلك الشيء او غيره فبعد ذلك اي بعد ان اعطاه الله الاولية في ذلك الاسم وقع من غيره الاشتراك به اي يحيى في اسمه هذا بالرجوع اليه وبجعله اصلا في التسمية بهذا الاسم فمن سمي به انما سمي به على سبيل الطفيل والتبعية واثرت فيه اي في يحيى همة ابيه زكريا عليهما السلام فان الهمة من الاسباب الباطنة لما اشرف قلبه اي قلب ابيه زكريا عليه السلام من حب مريم فان اول الاسباب في وجود يحيى استحسان ابيه عليهما السلام حال مريم فتوجه بهمته ملتجيا الى ربه بدعائه فاستجاب له ربه ورزقه يحيى عليه السلام فجعله الله او ابو محصور لم يقرب النساء حصورا لنفسه اي منعها من الشهوات ان همة المتخيل اي بسبب تخيله مريم واستحسانه احوالها عند ارساله همته على وجود يحيى وفي بعض النسخ فحصلت حصة هذا المتخيل على ان يكون هذا التخيل فاعلا لقوله جعله والحكماء عثرت اي اطلعت على مثل هذا فاذا جامع احد اهله فيتخيل في نفسه واهله ايضا في نفسها عند انزال الماء في رحمها افضل الموجودات المتحضرة عنده فان المولود يخلص من ذلك التخيل بحظ وافر ويصيب الكامل من الامر المتخيل في اوصافه واخلاقه وان لم ياخذ كله وذلك لان الولد

ايه الى ايه زكريا من حب مريم فجعل الله حصورا لهذا التخيل والحكماء عثرت على مثل هذا فان جامع احد اهله فيتخيل في نفسه ما افضل الموجودات عندهما الى الماء يا خذ من ذلك التخيل فان الولد يا خذ كله او واحدا وان لم يا خذ كله

والانبياء والعلماء في الامور المذكورة تنتا **فص حكمة ايناسية في كلمة** الياسية

انما خصت الكلمة الالياسية بالحكمة الايناسية لانه عليه السلام قد غلب عليه الروحانية والقوة الملكوتية حتى

بها الملائكة وانس بهم كما انس بوسعة جسمانية بالانس فقد انس بالطائفتين وخالط الفريقين وكان له

منهما رفقاء يانس بهم وبلغ من كمال الروحانية مبلغا لا يؤثر فيه الموت كالخضر وعيسى عليهما السلام قال رضي

عنه الياس هو ادريس كان نبيا قبل نوح عليهما السلام ورفعه الله مكانا عليا فهو في قلب الافلاك ساكن وهو

فلك الشمس ثم بعث الى قريته بعلبك ثم مثل له انفلاق الجبل المسمى لبنان وعن فرس من نار وجميع الا...

من نار فلما رآه ركب عليه فسقطت عنه الشهوة فكان عقلا بلا شهوة يقول الياس عليه السلام مخاطبا القو

العاكفين على عبادة صنم كانوا يسمونه بعلا اتدعون بعلا وتذرون احسن الخالقين جعل عليه السلام صفة

الخالقية مشتركة بين الحق سبحانه وبين سواه ويقول الله تعالى افمن يخلق كمن لا يخلق اثبت الخلق لذاته وتفاوت

عمن سواه فبين الكلامين بحسب الظاهر تدافع وتناقض فاشار رضي الله عنه الى التوفيق بينهما بقوله فالخلق

المفهوم من كلام الياس عليه السلام وهو التقدير فان الخلق في اللغة جار على ثلاثة معان احدها التقدير يقال

خلقت النعل اذا قدرته وثانيها الجمع ومنه الخليقة لجماعة المخلوقات وثالثها بمعنى القطع يقال ...

اي قطعة على مقداره فمعنى كونه احسن الخالقين انه احسن المقدرين وهذا الخلق الاخر المذكور ...

الذي يخلق كمن لا يخلق هو الايجاد شرعا واصطلاحا لان الموجد سبحانه يجمع بين الوجود والماهية ويقطع من اشعته

مطلق نور الوجود قدر معينا ويضيفه الى الحقيقة الكونية يقطع بقدر نسبة من اطلاقه حال ادريس عليه

السلام في الرفع الى السماء كحال عيسى عليه السلام وكان كثير الرياضة مغلبا لقواه الروحانية ...

مبالغ في التنزيه وقد تدرج في رياضته والسير الى عالم القدس والتجرد عن علائق الحس حتى بقي ستة عشر

يوما لم ياكل ولم يشرب على ما نقل فعرج الى السماء الرابعة التي هي محل القطب ثم نزل بعد مدة ببعلبك كما ...

عليه السلام على ما اخبرنا نبينا صلى الله عليه وسلم فكان الياس بني عليه السلام والجبل المسمى بلبنان حقيقته

الجسمانية التي بلغ فيها الروح الانساني لاجل لبانته وحاجتها من تكميل قواها بها او ...

الفرقان العقلي والعالي الشريف والسافل السخيف من قواها وحقايق ذاتها والصورة الفرسية ...

نار نفسه الناطقة وهي نوري في صورة فرس من النار فالصورة النارية لشدة الشوق ...

القوى الشهوية واحراق حجبها المانعة من الانسلاخ والتقديس والطهارة من الا ...

فص حكمة ايناسية في كلمة الياسية

يقول احسن الخالقين ويقول الله تعالى افمن يخلق كمن لا يخلق فخلق الناس هو التقدير وهذا الخلق اخر هو الايجاد ١٢

الناس اماملو التي بالوسطة مثل [illegible] قومه [illegible] عرفت

ونقول كل رسول [illegible] من [illegible] في موسى وهارون

عليهما السلام [illegible] من الرسل [illegible]

بمنزلة الائمة التي [illegible] اياه على قومه

من قبل الائمة [illegible] هاشنالو

عليهما السلام [illegible] صلى الله عليه وآله وسلم

[illegible] من كل

[illegible] ولا

[illegible] يرث منهم

الوارث [illegible] الانبياء صلوات الله

عليهم اجمعين [illegible] جميعا

و [illegible] حال و مقام [illegible] العلم

والحال [illegible] الروحاني وكلامه [illegible] حال ومقام هو

[illegible] النبي [illegible] الذي هو بمنزلة

[illegible] ماخذ [illegible] الحقيقية [illegible]

[illegible] الوراثة الحقيقية [illegible]

[illegible] طويلة قال [illegible]

[illegible] الكشف والشهود [illegible] العلم عن [illegible] عن

فالوارث الحقيقي انما هو الذي لاخذ عن الله لا عن المنقول قال سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي قدس سره

[illegible] الرسوم ونقلة الاحكام و الآثار و الاخبار اخذتم علمكم ميتا عن ميت وحدثنا علمنا عن الحي الذي لا يموت

الحال في الاحوال والمقامات [illegible] عن الله كما اخذ الاولون عنه تعالى بل حفظ كلاما منهم و

[illegible] وارثا على الحقيقة بل بالمجاز فمن كان من الاولياء الوارثين على اخلاقه اي اخلاق النبي الموروث و

فيما يرثه ما اعطائه غيره [illegible] الخلق بالارشاد والتكميل كان ذلك الولي الوارث كانه هو ذلك النبي الموروث بعينه كما قال

العنصرية والاستعدادات القابلية المهيئات بظهور ذلك وقرب زمان ظهوره تعينت امزجة كثيرة

حقانية ما في الروح الموسوى لتعين مزاجه الكامل النبوى فتعلقت بها ارواح جزئية وكان حكماء الزمان

فرعون ان هلاكه وملكه على يد مولود في ذلك الزمان فامر فرعون بقتل كل من يولد من اولاد بنى اسرائيل حذرا

مما قضى الله وقدر ولم يعلم ان لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه وكان ذلك سببا لاجتماع تلك الارواح في عالمها

وانضمامها الى روح موسى عليه السلام وعدم تفرقها وانبثاثها عنه بالتعلق البدنى والانغماس

الطبيعية فتقوى بهم واجتمعت فيه خواصهم واعتضد بقواهم وكان كل ذلك اختصاصا من الله تعالى لموسى

عليه السلام وتاييدا بامداده بالقوى بتلك الارواح كامداده بالارواح السماوية فلما تعلق الروح لموسى

ببدنه تعاضدت تلك الارواح كالارواح السماوية في امداده بالقوة والنصرة وسرت اليه

ذلك اشار الشيخ رضي الله عنه بقوله سرت اليه اى لموسى عليه السلام حيوة كل من قتله فرعون وقوم

ابناء بنى اسرائيل من اجله اى من اجل موسى عليه السلام بمعنى الارادة قتله فانهم ما قتلوا احدا من هؤلاء

الابناء الا على توهم انه موسى والمراد انهم قتلوا كل واحد منهم من اجل موسى ليتايد بروحانيتهم

ويسرى اليه حياتهم وكان قتلهم في الحقيقة لاجله عليه السلام وان لم يكن لفرعون وقومه شعور بذلك

ولما كان حيوتهم سارية اليه ففراره اى فرار موسى عليه السلام من فرعون وقومه لما خافهم ان يقتلوه

انما كان لابقاء حيوة المقتولين في ضمن حياته لا لابقاء حيوته فحسب فكان فيه مقتضية رحمة في حق الغير

الذى هو هؤلاء الابناء المقتولين فاعطاه الله سبحانه بواسطة تلك الرحمة المشفقة الرسالة التى هى

مرتبته في النبوة ولذلك اعطاه الكلام بغير واسطة والامامة التى هى خصوص مرتبة في الرسالة ولقب

من القاب الخلافة التى هى الحكم والتحكم والتصرف في العالم ثم انه لما اعطى موسى عليه السلام الكلام كلمه

تعالى بالتجلى الصورى اشارة في عين حاجته اى في صورة عين فاتمت اليها حاجته يعنى النار لاستقرار

اى يذل همته بالكلية فيها اى في تحصيل حاجته التى هى النار فتجلى الحق سبحانه في صورتها ليقبل على

المتجلى الظاهر على صورة مطلوبه ولا يعرض عنه اذ لو تجلى له في صورة غير الصورة النارية لكان

عنه ويقبل على مطلوبه لاجتماع همته عليه فلو اعرض لعاد بحكم عمل الاعراض عليه فكان يعرض عنه الحق

مجازاة له فعلمنا من تجلى الحق سبحانه في الصورة النارية لاجتماع همته عليه ان الجمعية مؤثرة

وتذكير الضمير باعتبار الخبر الفعل والتاثير بالهمة التى هى القصد والتوجه بجميع القوى ولما علم

بالهمة ولما علم من عالم مثل هذا ضل عن طريق هداه حيث اهتدى غيره به فاقامه مقام القرآن في المثل المضروب فقال تعالى يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين وهم الخارجون عن طريق الهدى الذى هو فيه ١٢

حيث لم يترك الناس المومنين بنبوته مما يطرء على العرب من العار المعتاد فيما بينهم لحميتهم الجاهلية وقصته انه كان مع قومه يسكنون بلاد عدن فخرجت نار عظيمة من مغارة فاهلكت الزرع والفرع فالتجا اليه قومه فاخذ خالد عليه السلام يضرب تلك النار بعصاه حتى رجعت هاربة منه الى المغارة التى خرجت منها ثم قال لاولاده انى ادخل المغارة خلف النار حتى اطفئها وامرهم ان يدعوه بعد ثلاثة ايام تامة فانهم ان نادوه قبل ثلاثة ايام فهو يخرج ويموت وان صبروا ثلاثة ايام يخرج سالما فلما دخل صبروا يومين واستفزهم الشيطان فلم يصبروا تمام ثلاثة ايام فظنوا انه هلك فصاحوا به فخرج عليه من المغارة وعلى راسه الم حصل فيما بينهم قال اضعتموني واضعتم قولى ووصيتى واخبرهم بموته وامرهم ان يقبروه ويرقبوه اربعين يوما فانه يأتى قطيع من غنم يقدمه حمار ابتر مقطوع الذنب فاذا حاذى قبره ووقف فلينشروا قبره عليه السلام فانه يقوم ويخبرهم باحوال البرزخ والقبر ان يقين ورؤية فانتظروا الاربعين يوما فى القطيع وتقدمه حمار ابتر فوقف حذاء قبره فهم مومنوا قومه ان ينبشوا عليه فابى اولاده خوفا من العار لئلا يقال لهم اولاد المنبوش فحملتهم حمية الجاهلية على ذلك فضيعوا وصيته واضاعوه والله اعلم بالصواب

فص حكمة فردية فى كلمة محمدية

انما خصت الكلمة المحمدية بالحكمة الفردية لانه صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم اول التعينات الذى تعين به الذات الاحدية قبل كل تعين يظهر به من التعينات الغير المتناهية وهذا التعين مرتبة ترتب الاجناس والانواع والاوصاف والاشخاص مندرج بعضها تحت بعض ... فهو واحد فرد فى الوجود لا نظير له ولا تعين يساويه فى المرتبة وليس فوقه الا الذات الاحدية ... عن كل تعين وصفة واسم ورسم وحد ونعت فله الفردية المطلقة وايضا اول ما حصل به الفرد ... بعينه الثابتة لان اول ما فاض بالفيض الاقدس من الاعيان هو عينه الثابتة فحصل بالذات الاحدية الالهية وعينه الثابتة الفردية الاولى وتوصيف هذه الحكمة بالحكمة الكلية كما وقع فى بعض نسخ الفصوص لشمول التعين الاول الذى وهو حقيقته عليه الصلوة والسلام لكل التعينات اعلم ان الحقائق العلمية ... معتبرة لا باحوالها التى جرت فاعيبية ومع احوالها العينية والوجودية بذا احوالها فى وجودية ... مقيدة انه والبعض الجامع لتلك الجمع سورة ومجموع المعقولات والموجودات باعتبار التفصيل فرقانا وباعتبار الجمع قرآنا والجمعيته فى الانسان الكامل سمى نفسه قرآنا وعبارته الواردة عليه من الحق ايضا قرآنا اذا علم ... معجزاته الدالة على نبوته صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم هو القرآن الذى هو نفسه وحقيقته

فص حكمة فردية فى كلمة محمدية
معجزته القرآن والجمعية باعتبار
علم الواحد بالامر الانسان
عليه من الحقائق المختلفة
كالقرآن بالآيات المختلفة بما
هو كلام الله مطلقا وما هو كلام
الله

هر دو جهانش :: دعوة ذرات پيدا ونهان :: ولما كانت جمعية الالهية من بعض بطون معنى القران
كما وقعت اليه الاشارة في فص الموسوى اراد رضى الله تنبيه على ان تلك الجمعية ايضا اعجاز
فقال والجمعية على امر واحد اى جمعية الهية على امر واحد اعجاز كما الانسان علمه من الحقايق
المختلفة والقوى المتعددة المتكثرة الروحانية والجسمانية ولكل من تلك الحقايق والقوى اقتصار
خاص وحكم متعين يغاير احكام ما عداه والجمعية التى هى استهلاك الكثرة فى الوحدة خارق لعادة
الجمهور فهو اعجاز والانسان متكثرة بحقايقه المختلفة كالقرآن المتكثرة بالآيات المختلفة اى المنقسم
بما هو كلام الله مطلقا من غير ان يكون حكاية عن كلام احد حكاية لفظية وبما هو كلام الله من حيث
انه سبحانه تكلم به ولكنه فى الحقيقة ليس كلام الله بل هو حكاية الله عن كلام متكلم آخر حكاية لفظية لمن
كونه اى فالقرآن من حيث انه كونه كلام الله مطلقا فهو معجز لا من حيث ان بعضه كلام متكلم آخر
حكاه الله سبحانه وتعالى بلفظه فانه ليس يلزم ان يثبت له الاعجاز من هذا الحيثية وهو اى القرآن
المتكثرة باياتها متحد اى كونه كلام الله هو الجمعية التى تستلزم الاعجاز وعلى هذا اى على تلك الجمعية
يكون جمعية الهية للانسان بحقايقها المختلفة فكما ان تلك الجمعية الاعجاز فكذلك جمعية الهية لما عرفت
قال سبحانه وتعالى وما صاحبكم يعنى محمد صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم بمجنون من الجنون بمعنى
الستر اى ما ستر عنه شئ اذ لا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء من حيث حقيقته وان كان
يقول انتم اعلم بامور دنياكم من حيث بشريته وذلك لان الحقيقة المحمدية صلى الله عليه وسلم هى صورة اسم الجامع الالهى التى هى
تربت صور عالم كما ان الظاهر فيها الذى هو رب الارباب فلا بد لها من الاتصاف بصفات الالهية كلها من العلم الشامل والقدرة الكاملة
وغيرهما ليتصرف بها فى اعيان العالم على حسب استعداداتها ولكن ذلك هو من جهة حقيقتها الا من حيث بشريتها فانها من تلك الجهة عبد
مربوب محتاج الى ربها كما نبه سبحانه على هذه الجهة بقوله قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى وعلى جهة الاولى بقوله وما رميت اذ رميت
ولكن الله رمى فاسند رميه الى الله فالحاصل ان ربوبيته للعالم بالصفات الالهية التى له من حيث مرتبته من عجزه ومسكنته
وجميع ما يلزم من النقايص الامكانية من حيث بشريته الحاصل من التقييد والتنزيه الى العالم
السفلى ليحيط بظاهره بخواص العالم الظاهر وبباطنه لخواص العالم الباطن
البحرى ومظهر العالمين فنزوله ايضا كماله كما ان عروجه الى مقام الاصلى كماله فالنقايص ايضا كمالا
باعتبار آخر يعرفها من تنور قلبه بالنور الالهى ولا تقولن له من الضنين وهو البخل اى ليس

هو كتاب نص الفصوص شرح الامام الاعظم ... والحمد لله وحده ...

يتعين له وجهة ويرجح امرما براه الغاية على جزئيين اما يستوعبه ذلك الامر بحيث لا يبقى فيه فضلة
يطلب بها المزيد كما هو حال اهل الاعتقاد والنحل غالبا او يبقى فيه فضلة من نحو فتراه
مع ركونه الى حال معين وامر مخصوص يتفحص احيانا بتلمح عيناه يجد ما هو اتم مما ادرك فان وجد
ما اقلعه وينهيه انتقل الى دايرة المرتبة الثانية وحاله في المرتبة الثانية كحاله فيما تقدم من انه لا يخلو
اما ان يكون في كل ما يحصل له مطمئنا فاترا عن طلب المزيد او قد بقيت فيه فضلة يمنعه من الاستقرار
وسيما اذا راى المتوسطين قد تفرقوا شيئا وكلهم يرى انه المصيب ومن وافقه وان الغير في ضلالة
ويرى باخذ كل طائفة طريقا متمسكا فلا يجد يقوم على ساق ويرى الاحتمال متطرقا والتفوض
والارادة فانه بحاله لا يدري اي المعتقدات اصوب في نفس الامر فلا يزال حايرا حتى يغلب
عليه اخر الامر حكم مقام من المقامات التي يثبته اليه بعض اهل العقايد فينجذب اليه بطمين او
يتفق له بالعناية او يعاون بها يصدقه في طلبه وجد عظيمة ويذله المجهود يرفع الحجاب فيصير
من اهل الكشف وحاله في اول هذا المقام كحاله فيما سبق من انه اذا سمع مخاطبات العليه وعاين
المشاهدات السنية وراى حسن معاملة الحق معه وغاز به مما فات اكثر العالمين هل يستفيد
بعض ذلك او كله او يبقى فيه بقية من غلبة الطلب فينظر في قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه
الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحي باذنه ما يشاء انه علي حكيم ومر في امثاله
من الاشارات الربانية والبيانات السبحانية فيتنبه ان كل ما اتصل بالحجاب او تعين بالواسطة
فالحجاب والواسطة فيه حكم لا محالة فلم يبق على طهارته الاصلية فيتطرق اليه الاحتمال ولا سيما
اشرف سرحال والمقام الذي هو فيه والوصف الغالب عليه وان كل ما ذكرت فيما بعد قلبه
ويصير اليه فلا يطمئن ولا يبقى له في حضرة الحق جهة معينة او عنار مخصوصة فيصير عنه
ويتعدى مراتب الاعتبار والصفات وما يضاف اليها من الاحكام والاثار والتجليات فلم يتعين
له الحق في جهة معنوية او محسوسة من حيث الظاهر او الباطن بحسب العلوم والمدارك
والعقايد والمشاهد والاخبار والاوصاف تقدس الحق سبحانه وتعالى وعدم انحصاره في كل ذلك
او في شيء منه وبعدم امتلائه وفوق همة عنده بيته من الغايات التي وقف فيها اهل المواقف وان
كانوا على حق ووقفوا بالحق له فيه بل ادراك بالفطرة الاصلية دون تردد ان له مقصدا باقي وجه

واقبل

پیوست بخوشتر این سرانجام | در هشتصد و شصت و سه با تمام
آسوده بنان غصه فرسود | زان بار که بر وی از قلم سود
زاسیب خراش رست نامه | وز زخم تراش جست خامه
بنهاد دوات عنبرین دم | مهری به دهان خویش محکم
یارب بکمال بی نیازیت | یارب بنو رکارسازیت
کز راقم این خجسته دفتر | وز ناظم این ستوده گوهر
گر شد حرفی بسهو مرقوم | با خود حرفی ز جهل منظوم
منویس بلوح اعتبارش | در سلک عمل مکن شمارش
از بزم صفا به شادکامی | یک جام حواله کن بجامی

زان جام مدام مست و واله
دارش به محمد و آله

تمت الکتاب بعون ملک الوهاب فی السابع
عشرین شهر شوال المکرم فی سنة سبع
وثلاثمائة بعد الف سنة ١٣٠٧

المطلق في الحدوث والقدم والحق له الكمال المطلق في القدم وليس له في الحدوث مدخل تعالى عن ذلك والعالم له الكمال المطلق في الحدوث وليس له في القدم مدخل فصار الانسان جامعاً فانتشر فيهما من حقيقة وما اظهرها من موجود وما احسنها وما ادنيها ايضاً في الوجود اذ كان منهما محمد صلى الله عليه واله واصحابه وسلم وابوجهل وموسى وفرعون فتحقق احسن تقويم وجعله مركز الطايعين المقربين وتحقق اسفل السافلين وجعله مركز الكافرين الجاهدين فسبحان من ليس كمثله شيء وهو السميع البصير فان فهمت ماسبق من البيان فقد ابنت وكشفت لك حجاب الايهام عن وجه المقصود بالانسان اي بالحقيقة التي تقصد بلفظ الانسان ويعبر به عنها وحاصل ما اجابه رضي الله عنه انه اي الانسان حقيقة مطلوبة للاسماء الحسنى لكونه احدية جمع جميع حقايق مظهريها تها مقصودة من ايجاد العالم نسبتها اليه كنسبة الروح الى البدن مدبرة له بما هو لها بمنزلة القوى مما اودع الله سبحانه فيهما من امانة مختصرة من الحضرة الالهية مخلوقة على صورتها متوسطة بينه وبين خلقه في ايصال فيضه اليه جامعة بين عز الربوبية وذل العبودية فسبحان الله ما اشرف حال الانسان وما اعلى امره اذا عرف قدره ولم يتعد طوره **نظم** نکسل ز اصول ان مشو فريب غولان که تو از شریف اصلی که تو از بلند جائی :: تو براوج بی زوالی زدر ونه با جمالی :: تو از ان ذو الجلالی تو برتو خدائی :: تو ظهور نا پدیدی ز جمال خود چه دیدی :: سحری چو آفتابی ز درون خود بر آئی :: تو یقین نهان دریغی که بجز یکی تیغی :: بدران تو تیغ تن را که مه خوش لقائی :: تو چه بازبان بسته تن تو چو کنده بر پا :: تو بجنگ خود بباید که ز پا کشائی :: واذا فهمت ما ابنت لك فانظر بعين بصيرتك الى عزة الانسان وشرفه الحاصل له بالاسماء الحسنى اي بسبب اتصافه بها وبسبب طلبها اي طلب تلك الاسماء اياه اي الانسان ليكون لها مظهراً كاملاً ومجلى شاملاً اي من اجل طلبها اي طلب تلك الاسماء اياه اي الانسان واقتضائها وجوده لما تعرف عزته وشرفه لان عزة المطلوب وشرفه انما هي بقدر عزة الطالب وشرفه وكذلك من اجل ظهوره اي الانسان بها اي بتلك الاسماء ووجوده بها مع عدمه في حد ذاته وخفائه في نفسه تعرف فاقته اي ذلته من الانتهار تحت حكم العدم والاحتياج في الوجود الى الغير ولشدة غموض هذا المقام وصعوبة فهم المرام تردد الشيخ رضي الله عنه في فهم المخاطب اولاً وامره به ثانياً بقوله فافهم ومن ههنا اي من هذا المقام حيث يقال يفهم منه كون الانسان رباً من حيث باطنه عبداً من حيث ظاهره يعلم انه اي الانسان نسخة من صورتين مطابقة لهما صورة الحق المشتمل عليها نشأته الجمعية الباطنية وصورة العالم المشتمل عليها نشأته الفرقية الظاهرة وهاتان الصورتان هما اليدان اللتان خلق آدم بهما قال سبحانه لابليس مامنعك ان تسجد لما خلقت بيدي ولما كان الفاعل والقابل شيئاً واحداً في الحقيقة ظاهراً في صورة

صورت نیک و بد نوشته درو ٭ سیرت دیو و سرشته درو ٭ گر نه مرآة وجه باقی بود ٭ از چه رو شد فرشته را مسجود ٭ بود عکس جمال حضرت پاک ٭ گر ابلیس پی نبرد چه باک ٭

فص حكمة نفثية في كلمة شيثية

لما سبق ذكره معنى الفص والحكمة والكلمة لم يبق ما يجب التنبيه عليه في ترجمة كل فص الا معنى اتصاف كل حكمة بصفتها وسبب اختصاص تلك الحكمة بالنبي الذي نسب اليه الكلمة فاقول النفث لغة ارسال النفس برخوة وههنا عبارة عن ارسال النفس الرحماني اعني اضافة الوجود على الماهيات القابلة له والظاهرة به او عن القاء العلوم الالوهية والعطايا الالهية في روع من استعد بها وقلبه قال رسول الله صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم ان روح القدس نفث في روعي ان نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها الا فاجملوا في الطلب وعن النفث المخصوص باهل علم الروحانية والنيرنج والعزائم والرقى شرعيها وحكميها وهويت الروحانية وبسطها في النفث وارسالها صورة الى الامر المتوجه اليه ارباب علوم روحانية واصحاب عزائم وفسون ونيرنجات حكمية واهل معارف اسماء وحروف ودعوات شرعية بعد از قراءت وتلفظ اعمال مخصوصه نفس بدان امر متوجه اليه ميدمد چنانکه مشهورست که رسول الله صلی الله علیه وآله واصحابه وسلم دعوات خواندی و در دمیدی و همچنین از کبار امت ماثورست وحکمت در آن آنست که باطن منطوی ست بر معانی الفاظ جاریه بر لسان و هر معنی از معانی منطوی بر سری ست از اسرار الهی که عبر میشود بر روحانیت آن و خواننده بث آن روحانیت میکند به بسط کردن آن نفس و ارسال آن بحسب صورة آن چیز که متوجه آن ست پس حاصل معنی این کلام آن باشد خلاصه علوم که متعلق بعطاهای حاصل آمده از مرتبه فیاضیت و مبدائیت حق سبحانه یا خلاصه علوم حاصل آمده بر سبیل وهب والتفضيل لا على سبيل الكسب والتعمل یا خلاصه علوم روحانيات متحقق و ثابت ست در صفت حقیقت روحانیت شیث على نبينا وعليه الصلوة والسلام وانما خصت الحكمة النفثية بالكلمة الشيثية لانه اول الانسان حصل له العلم بالعطيات الحاصلة من مرتبة المقدرية المفضية ونزلت عليه العلوم الالوهبية الدينية ونزلت عليه علوم الروحانيات والملائكة الخصوصية بالتسخير والتصريف والتصرف في الاكوان بالاسماء والحروف والكلمات والآيات وما شاكل ذلك ولما كان اول المراتب المتعلقة التعين الجامع للتعينات كلها وله الحدية الجمع وكان المرتبة التي تليه المرتبة المصدرية والفاعلية وكان آدم عليه السلام صورة المرتبة الاولى كما كان شيث عليه السلام مظهر الثانية قدم الفص الآدمي في الذكر وجعل الشيثي تلوه موافقا للوجود الخارجي چون آدم علیه السلام بعد از مفارقت هابیل از حضرت وهابی حق سبحانه وتعالی موهبتی طلبید که تسکین توجع فقدان هابیل بآن حاصل آید حق سبحانه وتعالی شیث علیه السلام را از محض وهب بدو عطا

فص حكمة نفثية في كلمة شيثية

اعلم ان العطيات الحق سبحانه على اقسام منها انه يعطي النبي عليه السلام ولا يكون الا من اسمه الوهاب ومنها عن قسمين هبة ذاتية وهبة اسمائية فالذاتية لا يكون الا بتجل واما الاسمائية فيكون مع حجاب ولا يقبل القابل عنه الاعطية الا بما هو عليه من الاستعداد وهو قوله اعطى كل شيء خلقه فمن ذلك الاستعداد وقد يكون العطاء عن سؤال بالحال لا بد منه او عن سؤال بالقول والسؤال بالقول على ضربين سؤال بالطبع وبغير الطبع وهو ضمان

عطایای ذاتیه را مراتب است اول فیض اقدس است که ظاهر فایض میشود از ذات حقتعالی هم بر ذاتش و حاصل میگردد از و اعیان
و استعداداتش و دوم آنکه فایض میشود بر طبایع کلیهٔ خارجیه ازین اعیان و سوم آنکه فایض میشود ازان طبایع بر اشخاص
موجوده بحسب مراتب ایشان و این عطایای ذاتی همیشه احدی النعت است کقوله تعالی و ما امرنا الا واحدة کلمح
بالبصر و بحسب اسماء و صفات و مظاهر و قوابل آن متکثر و متعدد میگردد و عطایای اسمائیه بخلاف اینست چه صادر از اسم رحیم
مضادیست با صادر از اسم منتقم از برای تقید هریک بمرتبهٔ معینه و مصدر عطای ذاتی از روی اسماء اسم الله است و رحمن
و رب و غیر آن از اسماء ذات و اما العطایا الاسمائیة فتکون ابدا مع الحجاب ای مع حجابیة التعین الاسمی
له اینة لیمتاز احد الاسماء عن الآخر و یغایره لا غیر و اهل الذوق والوجدان یفرق بینهما ای بین العطایا الذاتیة
والاسمائیة والاصول الفیض والتجلی و یعرف منبع فیضانه بمیزانه الخاص له حاصل من کشفه والمراد باهل
الذوق من یکون حکم تجلیاته نازلا من مقام روحه و قلبه الی مقام نفسه و قواه کانه یجد ذلک حسا و یدرکه ذوقا
بل یلوح ذلک من وجوههم قال تبارک و تعالی تعرف فی وجوههم نضرة النعیم و هذا مقام الکمل والافراد و لا یتجلی الحق
بالاسماء الذاتیة الا لهم تجلی بر سه قسم است یکی تجلی ذات و علامتش آنکه اگر از بقایای وجود سالک چیزی مانده بود
فنا ذات و متلاشی صفات است در سطوات انوار و آنرا صعقه خوانند چنانکه حال موسی علیه السلام که او را بدین تجلی از خود
بستند و فانی کردند قال تعالی فلما تجلی ربه للجبل جعله دکا و خر موسی صعقا و اگر از بقایای وجود فانی بکلی
منخلع شده باشد و حقیقتش بعد از فنا دو وجود به بقای مطلق واصل گشته بنور ازلی ذات ازلی را مشاهده کند و این
خلعتی است که خاص رسول الله صلی الله علیه و آله و اصحابه و سلم را بخشیدند و شربتی است که خاصه او را چشانیدند و از جرعات
این جام جرعه در کام خاص خواص متابعان او چکانیدند قسم دوم از تجلیات تجلی صفات است و علامت آن آنکه اگر ذات
قدیم بصفات جلال تجلی کند از عظمت و قدرت و کبریا و جبروت خشوع و خضوع بود اذا تجلی الله لشئ خشع له
و اگر بصفات جمال تجلی کند از رافت و رحمت و لطف و کرامت سرور ذاتش بود و معنی این آنست که ذات ازلی جل
و تقدس از تبدل و تحول موصوف بود تا وقتی بصفات جلال متجلی شود و وقتی بصفت جمال و لیکن بمقتضای مشیت و اختلاف
استعداد گاهی صفت جلال ظاهر بود و صفت جمال باطن و گاهی برعکس قسم سوم تجلی افعال است و علامت آن قطع نظر از
افعال خلق و اسقاط اضافت خیر و شر و نفع و ضر بدیشان و استوا مدح و ذم و قبول و رد خلق بود چه مشاهده مجرد
فعل الهی سالک را از اضافت افعال بخود معزول گرداند و اول تجلی که بر سالک آید تجلی افعالی بود و آنگاه تجلی صفات
و بعد از آن تجلی ذات شهود تجلی افعال را محاضره خوانند و شهود تجلی صفات را مکاشفه و شهود تجلی ذات را مشاهده

وماسواه من الاستعدادات الجزئية المشار اليها وجودية وبالجملة فهو سبحانه اعطى كل شئ علماً وعيناً خلقه
اى ماقدر له من الاستعدادات الكلى والجزئى ومايتبعهما فمن ذلك اى من قبيل ما قدره الله سبحانه واعطى كل
شئ الاستعداد كلياكان اوجزئيا حضرت ذوالجلال والاكرام جواد على الاطلاق وفياض على الدوام ست نخست بحسب
فيض اقدس بصور استعدادات وقابليات تجلى فرمود وخودرا درمرتبهٔ علم برنگ همه اعيان بنمود وپس ازان بفيض مقدس
اعيان را على قدر استعداداتهم خلعت • جود بخشيد ولباس هستى پوشانيد القابل لايكون الامن فيضه الاقدس
والمقبول لايكون الامن فيضه المقدس ؎ آن يكى جوش كدا آرد پديد :: وان دگر بخشد گدا يا زافريد :: وبعد از اتصاف
الاعيان بالوجود درهر حالى از احوال شان بعد حال ديگرست وهر كمالى مدكمال ديگر را الابدين استعدادات در فزايش ست
وكمالات على حسب الاستعدادات در نمايش نه استعدادات را غايتى ونه كمالات را نهايتى نظم تعالى الله زهى دريائ
پرشور :: كزو برتشنه آرد تشنگى زور :: كر ازوى تشنه صد جرعه نوشد :: براى جرعه ديگر خروشد :: گذشت اين جستجو
از چون واز چند :: نه آب آخر شود نى تشنه خورسند وقد يكون العطا ذاتيا كان او اسمائيا عن عند سوال واقع من المعطى
له بالحال الاستعدادى والحال الباعث على السوال باللسان ولم يرد رضى الله عنه ههنا بالحال مايقابل الاستعداد
بل مايشتملهما جميعا اما اولاً فلانه لم يكن حينئذ احد الاقسام الذى هو سوال بالاستعداد المذكور واما ثانيا
فلانه لايصح حينئذ قوله لابد منه اى من السوال بالحال فانه قد يصل العطايا الى المعطى له من غير سوال منه بلسان الحال كما اذا صار
الكنز كنز اتبعيته فان ذلك مما يسال بلسان الاستعداد لابلسان الحال ومثال السوال بلسان الاستعداد سوال الاسماء الالهية
ظهور كمالاتها وسوال الاعيان الثابتة وجوداتها الخارجية ومثال السوال بلسان الحال سوال الجايع يطلب بجوعه الشبع والعطشان
يسال بعطشه الرى والى لسان الحال اشار من قال شعر وفى النفس حاجات وفيكم فطانة :: سكوتى بيان عندكم وخطاب
بيت چه حاجت ست كه گويم كه حال من چون ست :: چو روى زرد من از خون ديده گلگون ست :: وفرق ميان
استعداد وحال آنست كه صاحب استعداد را شعورى نباشد بتفاصيل استعدادات جزئيه كه مقتضى بود فيضان معانى جزئيه
الا اذا كان من كمل الافراد المكاشفين باحوال الاعيان الثابتة فى علمه سبحانه العارفين بسر القدر وصاحب حال را كائنا من
كان شعورى باشد بحال خويش وميداند كه باعث بر سوال حال او ست وايضا لابد فى العطا من السوال الاستعدادى ولا
يتخلف منه العطا واما الحال فهو الباعث على الطلب وهو ايضا من الاستعداد فلو لم يكن فى الاستعداد الطلب لم يحصل الداعية
ولكن قد يكون العطايا بدونه وهو لايقتضى حصول العطايا على القطع او عن سوال اى وقد يكون العطايا عن سوال بالقول
اى باللسان والسوال بالقول مشتمل على قسمين احدهما سوال بالطبع بان يكون الباعث على السوال الامتعال الطبيعى فان الانسان

واصحابه وسلم ان لاهل الذين يستاهلون لتربيتك كالازواج والاولاد في الآفاق وكالقوي الروحانية والجسمانية في الانفس عليك حقا ينبغي ان توصلهم اليه وكذلك النفس الامارة كانت واللوامة او المطمئنة فان لها في كل مرتبة عليك حقا يجب ايصالها اليه وكذلك لعينك فلا تمنعهما عن حقهما كالنوم مثلا كل المنع وكذلك للذوات الذين يزورونك الحديث اين ست بيان حال ارباب سوال بلسان مقال واز اوليا الله طائفه هستند كه بالكليه زبان مقال از سوال فروبسته اند وهمواره در زاويه سكوت و رضا نشسته **نظم** از رضا كه هست آرام آن كرام ؛ جستن دفع قضا باشد حرام ؛ در قضا ذوقي همي بينند خاص ؛ كفرشان آيد طلب كردن خلاص ؛ و باعث ايشان برين معنی آنست که دانسته اند که هرچه حضرت حق عزشانه از کمال و نقصان و رنج و خسران نسبت با ایشان بر قضای سابق خویش تقریر فرموده ست بی آنکه طلب سوال و تضرع وابتهال ایشان درمیان باشد بدیشان خواهد رسید پس ایشان بتطهیر محل که قابل واردات و تجلیات حقانی ست مشغول گشته اند و باطن را از کدورات و تعلقات فانیه و تخیلات فاسده پاک کرده اند تا چون آئینه دلهای ایشان از زنگ علایق و زنگ عوایق جلا یابد اعیان حقایق در روی جمال نماید و صور تجلیات آلهی بکشوف و معاین شود **نظم** اندیشه را رها کن و دل ساده شو تمام ؛ چون روی آئینه که بنقش و نگار نیست ؛ چون ساده شد زنقش همه نقشها درو ست ؛ آن ساده روز روی کسی شرمسار نیست ؛ چون روی آهن صفا این هنر نیافت ؛ تا روی دل چه یابد کو را غبار نیست ؛ کویم چه یا بدار نه کویم خموش بهتر ؛ تا دلستان نکو بدکوراند دار نیست ؛ و جماعتی ازین طائفه مذکوره بعد از علم بقضای سابق حق سبحانه و تعالی و تقاعد از تلبیس بسوال و دعا بیقین میدانند که علم حق سبحانه و تعالی در جمیع احوال تابع ست مر آن امر را که عین ثابته بنده حالة الثبوت در غیب مطلق در آن بود پیش از پوشیدن خلعت وجود عینی بتحقق در دنیا باشد که آنچه از منافع مرایشانرا حاصل ست و آنچه از مضار بدیشان واصل هم از ایشان ست زیرا که حکم قضا و قدر تابع علم حق ست سبحانه و علم تابع معلوم که عین ثابته ست والی هذا المعنی اشار من قال **رباعی** ای عین تو نسخه کتاب ازل ؛ مشروع زدان صحیفه اسرار ازل ؛ احکام قدر چو بود در روی بدرج ؛ حق کرد باحکام کتاب تو عمل ؛ و هیچ جماعت از اهل الله زیرک قدرتر و صاحب کشف تر ازین جماعت نیستند ایشانند که بر سر قدر واقف و مطلع اند و این جماعت نیز بر دو قسم اند یکی آنکه سر قدر را علی طریق الاجمال میدانند و دیگری بروجه تفصیل میشناسد و این قسم آخر که مفصلاً میدانند علی سبیل التفصیل یا با علام حق باشد بنده را بآنچه او عطا میکند از علم بدان طریق که القا کند در روح و قلب بنده و او را دانا سازد و بدانکه این عین ثابته او و مقتضی این احوال معینه ست یا آنکه مکاشف شود بعین ثابته خود و احوال آن یا برفع کردن حجاب از روی عین

له بما سواه فيكون التنزيه به عين التحديد وعلى قياس ذلك قال ما الاطلاق الكلام ايضا لمن يجب له هذا الوصف
اى الاطلاق ويتقيد به تقيد له بالاطلاق فما ثمة اى عند التقييد بالاطلاق الا انه مقيد له بالاطلاق اعلاه
العبد المنزه باطلاقه اى جعل رتبةً فوق رتبة المقيدات بسبب سداه بالاطلاق ولم ينتبه ان ذلك ايضاً
تقييد مناف للاطلاق الحقيقى اذ الاطلاق الحقيقى يشترط فيه ان يتعقل بمعنى انه وصف سلبى لا بمعنى انه اطلاق ضده
التقييد بل هو اطلاق عن الوحدة والكثرة المعلومتين وعن الحصر ايضاً فى الاطلاق والتقييد وفى الجمع بين الكل ذلك
او التنزيه عنه فيصح فى حقه كل ذلك حال تنزهه عن الجميع فنسبة كل ذلك اليه وغيره وسلبه عنه على السواء ليس لاحد الامرين باولى
من الآخر وكما ان المنزه بالتنزيه العقلى ناقص المعرفة لكونه مقيد المطلق ومحدود ما لا حد له فكذلك المشبه من غير تنزيه غلبة لان
التشبيه تقييد وتحديد ايضا للمطلق الذى لا حد له يقيده ويحصره وذلك لان المشبه يشبه تعالى بالجسمانية ويحصره فيها و
المنزه ينزهه عنها كذلك فكل الواحد منهما يقيده اذن بمفهومه وحدوده بمعلومه وحقيقته تعالى تقتضى
الاطلاق واللاحصر قايل بتنزيه بلا تشبيه از انجهت كه مقيد حق مطلق ست ناقص المعرفت ست زيرا كه محدود حق غير محدود ست
پس بمقدار آن سور كه حق را از ان تنزيه كرده ست از معرفت تعينات نور و تنوعات ظهور او سبحانه محروم و مهجور ست شعر
لا انقل اد ارها بشرفى نجد كل نجد للعامرية دار :. ولها منزل على كل ماء وعلى كل دمنة آثار :. و همچنين مشبه من غير
تنزيه ناقص ست همچو مجسمه كه در تشبيه حدى پيدا كرده ند و مطلق را مقيد دانست اما كسيكه ميان تنزيه و تشبيه جمع كرد
و هر يك را در مقام او ثابت داشت و حق را سبحانه و تعالى بوصف التنزيه و التشبيه لعت كرد فهو العارف المحقق و الكامل
المدقق قال الشيخ رضى الله عنه سه فان قلت بالتنزيه كنت مقيدا وان قلت بالتشبيه كنت محددا وان قلت
بالامرين كنت مسددا وكنت اماما فى العارفين وسيدا يعنى چون دانستى كه هيچ تنزيه بى شائبه تقييد نيست و
هيچ تشبيهى بى شائبه تحديد نى پس اگر قايل تنزيه شوى مقيدى باشى و اگر قايل تشبيه كردى محدودى و اگر بين الامرين
جمع كنى بر طريق استقامت و سدادى و در ميان ارباب كمالات و معارف امام و استادى زيرا كه روى بمتابعت
انبيا عليهم السلام نهاده و داد اين دو مقام كما ينبغى داده تنزيه حيثيت حقيقت
و ذات اوست تجرد از مظاهر كائنات ست و تشبيه باعتبار ظهور او در مراتب مرايای اكوان و نمود او در ملابس اشكال و الوان
و فى المثنوى المولوى قدس سره من افاده سه گاه كوه قاف و گهى عنقا شوى :. گاه خورشيد و گهى دريا شوى :. تو نه اين
باشى نه آن در ذات خويش :. اى برون از وهمها و زفهم بيش :. از تو اى بى نقش با چندين صور :. هم موحد هم مشبه
خير و سر :. قدوة المحققين شيخ صدر الدين قونوى رضى الله عنه در كتاب مفتاح الغيب باعتبار مرتبه تنزيه ميفرمايد

بعده عقل واما قبل ورود
الشرايع فالعلم به سبحانه تنزيهه
عن سمات الحدوث فالعارف صاحب
معرفتين معرفة قبل ورود الشرايع
ومعرفة تلقاها من الشارع
ولكن ينبغي ان يعلم ملخصا به
به الى الله سبحانه فان كشف
له من العلم به بذلك فذلك من
باب العطايا الالهية الذاتى
وقد تقدم مثل ذلك ١٢

العقول البشرية وافكارها فان العقول المتعينة فى القوى المزاجية المقيدة الجزئية مقيدة جزئية كذلك بحسبها وانى
للمقيد الجزئى ان يدرك الحقايق المجردة المطلقة من حيث هى كذلك الا ان يطلق عن قيودها او يتقيد المطلق بحسب
شهودها ووجودها آنچه در عقل و وهم و فهم و حواس قياس گنجد ذات حق سبحانه از آن منزه و مقدس ست چه این همه محدثات اند
و محدث جز او را که محدث است چون گرد دلیل وجود او هم وجود اوست و برهان شهود او هم شهود اوست **بیت** تو بدو بشناس او را نی بخود
راه از وخیز و از و نی از خود ::: هما حبث و ثنائی حکیم سنائی فرماید قدس سره **نظم** عقل رهبر ولیک تا در او ::: فضل او
مر ترا برد بر او ::: گر نه ایزد و را نمود ره ::: ز خدائی کجا شدی آگاه ::: چون ز خودش کس شناخت نتوانست ::: ذات او هم باو توان دانست
::: ای شده از نهاد خود عاجز ::: کی شناسی خدای را هرگز ::: تو که در ذات خود زبون باشی ::: عارف کردگار چون باشی ::: عقل بی
کحل آشنائی او ::: بیخبر بود از خدائی او ::: نیست از راه وهم و عقل و حواس ::: جز خدا هیچکس خدای شناس ::: عقل را خود کسی
کند تمکین ::: در مقامی که جبرئیل امین ::: کم ز گنجشک آید از هیبت ::: جبرئیلی بدان همه صولت قد علم مما ذكرنا ان معرفة
الحق سبحانه بعد ورود الشرايع وارسال الرسل انما هى بالجمع بين التنزيه والتشبيه على وجه يطابق ما جاءت به الشرايع
واما قبل ورود الشرايع واخذ العلم والمعرفة منها فالعلم به سبحانه تنزيهه عن سمات الحدوث والتركيب والافتقار وهو
التنزيه المشهور عقلا ولا يتجاوزه العقل بمقتضى فكره اصلا فالعارف حقيقة صاحب معرفتين احديهما معرفة
يقتضيها العقل والدليل قبل ورود الشرايع واخذ العلم والمعرفة منها وثانيتهما معرفة تلقفها العارف وقبلها من قبل
الشارع ولكن شرطها اى شرط المعرفة المأخوذة من الشارع ان يرد العارف علم ما جاءت الشرايع به من الدليل العقلى الى الله
تعالى سبحانه ويؤمن به وبكل ما جاءت به الشرايع على الوجه الذى اراده الله سبحانه وتعالى من غير تاويل بفكره وتحكم
على ذلك بمراده وامره لان الشرايع انما انزلها الله سبحانه لعدم استقلال العقول البشرية بادراك الحقايق على ما هى عليه
فى علم الله سبحانه فانكشف الله سبحانه له اى للعارف عن العلم بذلك اى بما جاءت به الشرايع ووهبه علما بمراده من
الاوضاع الشرعية منحه اطلاعا على ما حكمه من الاحكام الدينية الاصلية والفرعية بالاخبار الالهية التى يجهلها العقل
بقوته الفكرية فذلك الكشف والاطلاع من باب العطايا الالهى والفيض الرحمانى وقيد الذاتى لم يوجد فى بعض
النسخ وقد تقدم بيان العطاء الالهى واقسامه فى فص شيث عليه السلام فمن اراد الوقوف عليه فليرجع اليه هر چند
عقل بقوه فکریه و دلایل نظریه تنزیه حق کند چنان نباشد که باتباع رسل کند چه فرموده رسل فرموده حق ست سبحانه و چنانچه ذات حق
خود را داند کسی دیگر نداند و یکی از حکمتهای ارسال رسل صلوات الله علیهم آنست که عقول بشری باستقلال از ادراک حقایق اشیاء عاجز ست و
چگونه عاجز نباشد که عقل نیز مقید ست آنچه حاصل ست نزد او از آن تجاوز نمیتواند کرد والله تعالى سبحانه ان يحيط به فكر واكر على سبيل

تحکم وهمی وتوهم تخیلیٌ لاعلمیٌ وذلک ایضا تحدیدٌ عدمیٌ بعد ماتٍ لا یتناهی وعلی کل حال فهو تحدید وتقیید
وذلک تنزیه لیس له فی التحقیق وجهٌ شدیدٌ وحقیقة الحق المطلق تاباه وتنافیه ولاسیما وقد انزلت الشرایع بحسب فهم
المخاطب علی العموم فلا یتنوع ان یخاطب الحق عبده بما یخرج عن ظاهر المفهوم فکما امرنا ان نکلم الناس بقدر عقولهم فلا
یخاطبهم ایضا الذلک الا بمقتضی مفهومهم معقولهم ولولم یکن المفهوم العام معبرا من کل وجه لکان ساقطا وکانت
الاخبارات کلها مرموزة وذلک تدلیس والحق تعالی یجل عن ذلک فیجب الایمان بکل ما اخبر من غیر تحکم عقلی ولا
تاویل فکری ولا یعلم تاویله الا الله والراسخون فی العلم یقولون آمنا به وحیث اقرت العقول بالعجز عن
ادراک حقیقة الحق احق فلا طریق لعقل عاقل ولا وجه لفکر مفکر ان یحکم علی الذات الالهیة باثبات امرٍ ما او سلب
حکم عنها الا بالخبار عن نفسه فان الذات المطلقة غیر منضبط فی علم عقلی ولا مدرکة بفهم فکری ولاسیما لا وجه
للحکم بامر علی الامر الا بادراک المحکوم به وبالمحکوم علیه وبالحکم حقیقة وبحقیقة النسبة بینهما وهذا مقررٌ عقلا
وکشفا وایمانا فلیس لاحد ان یحکم بفکره علی اخبارات الحق عن نفسه سرویا وبهاعلی ما یوافق غرضه ویلائم هواه
فان الاخبارات الالهیة بما لم یرد فیها نص بتعین وجه وتخصیص حکم فهی متضمنة جمیع المفهومات المتعلقة
فیها من غیر تعین مفهوم دون مفهوم وهی انما تنزل فی العموم علی المفهوم الاول وفی الخصوص علی کل مفهوم بفهمه
الخاصة من تلک العبارة والحق انما ذکر تلک العبارة عالما بجمیع المفهومات محیط بها وجمیعها مراد له بالنسبة
الی کل مفهوم ولکن بشروط الدلالة اللفظیة بجمیع الوجوه المفهوم عنها فی الوضع العرفی وغیره ای لغة کانت
تلک الاخبارات بها لان للحق ظهورا فی کل مفهوم ومعلوم وملفوظ ومرقوم وفی کل موجود موجود سواء کان من عالم
الامر او من عالم الخلق او من عالم الجمع فهو الظاهر فی الکل بالکل وهو عین الکل والجزء وکل الکل فهو الظاهر فی کل مفهوم
بحسبه غیر منحصر فیه ولا فی غیره من المفهومات وهو الباطن عن کل فهم ومفهوم الا من رزقه الله تعالی فهم الامر
علی ما هو علیه وهو ان یری ان العالم صورة الحق وهویة العالم هویة الاسم الظاهر وصورة العالم هو الاسم
الظاهر وهویة العالم هو الاسم الباطن وهو من حیث هو المطلق عن التقیید بالظاهر والباطن والحصر فی الجمع
بینهما وهو عین تعین المطلق مطلقا فی عین تعینه تعین کل عین من اعیان العالم فافهم والله الملهم حضرت حق سبحانه
وتعالی دستجلی وظاهرست در هر مفهوم و مدرک ومختفی ست وباطن از هر فهم وادراک مگر از فهم کسیکه همه عالم را صورت حق
ومظهر هویتش داند و در مقام اضمحلال رسوم وآثار هستی موهوم خویشتن بحکم لی مع الله همه ببصر حق مشاهده او در
جمیع مظاهر تواند کرد بایزید قدس سره میگوید سی سال است که با حق سخن میگویم وخلق میدانند که با ایشان

وكثير الانسلاخ گشت از بدن وصاحب معراج آمد واو را مخاطبه بالملائكه در ارواح مجرده دست داد گويند شانزده سال نخورد ونخفت تا عقل مجرد باقی ماند ولما نزل اليه عليه السلام ورفعناه مكانا عليا وكان العلو على قسمين اشار رضی الله عنه اليهما بقوله العلو اى العلو المتعارف فى الجمهور الخلايق علوان احدهما علو مكان وما يقتضى نسبة العلو المكانى اليه سبحانه هو مثل قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فان العرش اعلى الاماكن وهو سبحانه مستو عليه بحسب ظهوره فيه ومثل العماء المذكور فى قوله صلى الله عليه وسلم كان فى عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء فى جواب الاعرابی حيث قال اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه ومثل السماء المذكور فى قوله تعالى وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله وفى الحديث الوارد نزوله سبحانه كل ليلة الى السماء الدنيا وثانيهما علو مكانة اى مرتبة وما يقتضى نسبة علو المكانة اليه تعالى قوله كل شئ هالك الا وجهه وقوله تعالى واليه يرجع الامر كله وقوله تعالى الله مع الله اذ البقاء مع هلاك الاشياء وكونه مرجع الامور والانفراد بالالهية منزلة عظيمة ومكانة رفيعة لا يمكن ان يكون فوقها مرتبة وقد يختص علو المكانة بولاة الامر كالسلطان والحكام والوزراء والقضات وكل ذى منصب ويسمى ما عدا ذلك بالعلو الصفاتی كعلو العلماء على غيرهم بسبب صفة العلم والاول فى معرض الزوال بخلاف الثانی ثم اعلم ان نسبة العلوين المكانی والرتبی اليه سبحانه انما هو بحسب المراتب والمظاهر والاسماء والصفات واما بحسب الذات فهو منزه عنهما اما تنزيهه عن العلو المكانی فواضح لعدم تحيزه واما تنزيهه عن علو المكانة فلان كل علی بمكانته فانه يتقيد بها وان علوه انما يثبت فيها من حيث هى لا غير وهو سبحانه وتعالى عن ذلك فلا اشتراك بين الحق سبحانه وبين غيره فيما يفهمه الجمهور من العلو ولذلك قال سبحانه سبح اسم ربك الاعلى بمعنى انه متى اضيف الخلق الى الحق سبحانه بحسب معتقدهم فالحق اعلى من ذلك والسر فيه ان الحق فى كل متعين غير متعين فكما ينتفى عنه الاشارة الحسية ينتفى عنه الاشارة العقلية فتقدس عما يتوهم فيه من الاشتراك بسبب المفهوم من المعية حيث اخبر انه تعالى مع كل شئ مع ان الاشياء لا تخلو عن احد العلوين فهو سبحانه مقدس عن مفهوم الجمهور من العلوين منزه عنه فعلوه عبارة عن الكمال المستوعب كل وصف وعدم تنزيهه عما تقتضيه ذاته من حيث احاطتها واقسام كل وصف بصفة الكمال من حيث اضافته ذلك الوصف اليه فاعلم ذلك تعرف سر العلو الحقيقی الذاتی اللائق اضافته الى الحق ومنزه عن العلوين المفهومين الجمهور المضافين الى الغير والناس موصوفون بالعلوين لانهم دائرون بين علم بالله وعمل له سبحانه فبعضهم يترقون فى مراتب العلم بالله كالعارفين وبعضهم يتدرجون فى درجات العمل كالعباد والزهاد وبعضهم يجمعون بينهما كالاكمل فالعمل الصالح الخالص للمكان العلى يعنى انه يثمر العلو المكانی كالجنة ودرجاتها والعلم بالله للمكانة العلية فانه توجب العلو فى مراتب القرب لله سبحانه وذلك لان المكانة للروح كما

وتجلى اخص مثل ليس كمثله شئ
ومثل اننى معكما اسمع وارى
ومثل حببت فلم انكلمنى ۱۲

فهو سبحانه في تجلي ما من تجلياته اعلى منه في تجلي آخر منها فاذ التجلي بصفة التنزيه مثلا مثل قوله ليس كمثله شئ فهو اعلى منه واذ التجلي بصفة التشبيه وفي التجلي بصفة التشبيه اذ التجلي بصفات الكمالية فهو اعلى منه اذ التجلي بغيرها بحسب الظاهر والاول مثل قوله تعالى انني معكما اسمع وارى حيث تجلي بصفة السمع والبصر الذين هما من الصفات الكمالية والثاني مثل قوله جئت فلم تطعمني حيث تجلي بصفة الجوع التي هي من الصفات الغير الكمالية فظهر ان علو المفاصلة له سبحانه انما هو باعتبار كثرة التجليات والاعتبارات لا باعتبار احدية الذات وان في مرتبة الاحدية الا العلو الذاتي الحقيقي لا الاضافي شيخ رضي الله عنه در فصوص ظهور عين واحد را بوجوه كثيره تفهيما للطالبين وتوضيحا للسالكين دو مثال واضح ودو نظير لائح مينمايد يكى آنكه هر انسان بوجدان خويش در مييابد كه نفس را حديثى ست كه خود متكلم ست بآن وخود سامع آن وخود عالم بآنچه خود گفت وخود شنيد وديگرى را در ميانه ازين گفت وشنيد وعلم نصيبى نه پس عينى واحده وذاتى يكانه ميبايم يعنى نفس كه بصور مختلفه بر ميآيد وبوجوه كثيره مظاهر ميشود شنوائى وگويائى ودانائى وازوى بحسب هر صورتى حكمى واثرى صادر ميگردد واين كثرة وجوه اختلاف احكام در وحدة حقيقى او مطلقا قادح نيست **رباعى** هر لحظه رسد زنفس روحانى :: صد نكته بگوش جان تر انپهانى :: نى نى غلطم كه در ميان غير تو نيست :: خود گوئى وخود شنوى وخود دانى :: وهمچنين وجود حق وهستى مطلق اگرچه بسبب اختلاف مرائى ومظاهر متعدد ومتكثر مينمايد في حد ذاته برهمان وحدة حقيقى وبساطت اصلى خود ست ازلا وابدا ابود وابدا خواهد بود لاينافى ظهوره في الاشياء وبعينه وتقيده بها وباحكامها من حيث هو وحدته واطلاقه عن القيود واغنائه بذاته عن جميع ما وصف بالوجود بل هو سبحانه الجامع بين تماثل من الحقايق وتخالف من وجه فيا تلف بين ما تنافر وتباين فيختلف بتجلية الوجودى ظهرت الخفيات وتنزلت من الغيب الى الشهادة البركات اذا ما ظهرت في كل صورة وان لم يشاء لا يضاف اليه صورة مثال ديگر آنكه واحد در مراتب اعداد از اثنين الى ما لا نهاية له ظهورى دارد كه در هر يك خاصيتى وفائده ميدهد كه در ان ديگر نيست وحقيقت هر يكى مغاير حقيقت ديگرى ست وهمه تفصيل مرتبه واحده ميكنند يعنى مبين آنند كه واحد ست كه درين مراتب بتكرار ظهور كرده ست زيرا كه اثنين دو واحد ست وثلثه سه واحد وهمچنين جمع اعداد كه آن در حقيقت واحدانى مجتمع گشته ست وازان اثنان وثلثه وغيرهما من الاعداد حاصل شده پس اعداد بواحد موجود اند وواحد بر واحديت خود ازلا وابدا باقيست **نظم** گر بهر دو كون موج بر آرند صد هزار :: جمله يكى ست ليك بتكرار آمده :: در باغ عشق يك احديت كه تافت ست :: شاخ ودرخت وبرگ گل وخار آمده :: عكس يكى ز پرده وحدة علم زده :: در صد هزار پرده پديدار آمده :: يك عين متفق كه جز او ذره نبود :: چون گشت

اول مرأة ظهرت بها احكام الصفات الالهية الثبوتية واول من جاز التخلق بها له اولية الظهور بالصفات
الالهية الثبوتية بمعنى انه تحقيقه كسى الذات بالصفات ولهذه المناسبة ورد فى الصحيح الاول من يكسى عن الخلق
يوم القيمة ابراهيم لانه الجزاء الوفاق ولما كان الخليل عليه السلام متحققا بالفناء فى الحق سبحانه وكان لمتوهم
ان يتوهم ان الفانى لاشئ محض ولاشئ يستحيل ان يتصف بالصفات الثبوتية فكيف يتصف الخليل عليه
السلام بالصفات الالهية الثبوتية دفعه الشيخ رضى الله عنه بقوله لا بداى فى مقام الفناء فى الله من
اثبات عين العبد الفانى فيه وذاته وليس المراد بالفناء ههنا انعدام عين العبد مطلقا بل المراد منه فناء
جهة البشرية فى جهة الربانية اذ لكل عبد جهة من الحضرة الالهية من المشار اليها بقوله تعالى ولكل
وجهة هو موليها وذلك لايحصل الا بالتوجه التام الى جناب الحق المطلق سبحانه اذ به تقوى جهة
حقيقته فتغلب جهة خليقته الى ان تقهرها وتفنيها كالقطعة من الفحم المجاورة للنار فانها بسبب المجاورة
والاستعداد بقوله النارية والقابلية المختفية فيها تتشتعل قليلا قليلا الى ان يصير نارًا فيحصل منها
مايحصل من النار من الاحراق والانضاج والاضاءة وغيرها وقبل الاشتعال كانت مظلمة كدرة باردة وذلك
التوجه لايمكن الا بالمحبة الذاتية الكامنة فى العبد وظهورها لايكون الا بالاجتناب عما يضادها ويناقضها وهو
التقوى عما عداها فالمحبة هى المركب والزاد التقوى وهذا الفناء موجب لان متعين العبد بتعينات
حقانية وصفات ربانية وهو البقاء بالحق فلا يرتفع التعين منه مطلقا لفظ فنا وبقا ولفظ متداول ميان اين
طائفه كه كويند كه فلان فانى شده است يا باقى شده است وبمعنى فنا وبقا آن نخواهند كه اهل لغت خواهند از بهر آنكه
نزديك اهل لغت باقى آنست كه بوقت ثانى بقا يابد وآن بر دو كونه است بقا الى مدة چون بقاء دنيا واهل او وبقا لا الى
مدة چون بقاء آخرت واهل او وبقاء حق تعالى وصفاتش وفانى نزديك اهل لغت آن باشد كه ورا بقا نماند وچون
بقا او را نهايت آيد او را فانى خوانند اما اهل اصول يعنى اهل كلام چنين كويند كه بقا صفت باقى است وفنا صفت فانى
نيست از بهر آنكه باقى شئ باشد وشئ را صفت روا باشد اما فانى لاشئ باشد ولاشئ را صفت محال باشد وجود موصوف
بايد تا صفت بوى قايم كردد پس مراد بفنا فانى كشتن عدم نيست اما نزديك اين طائفه فنا وبقا را معنى ديكرست از بقا
بقاء ذات چيزى نخواهند بقاء صفات وخواهند واز فنا فناء ذات چيزى نخواهند فناء صفات وخواهند بآن معنى كه مراد
از چيزى عين آنچيز نيست ليكن معنى آنست كه چون آن معنى در آنچيز موجود باشد آنرا نام بقا دهند از بهر آنكه مقصود
از آن چيز حاصل است وچون آن معنى از آنچيز معدوم كردد آنچيز را فانى خوانند از بهر فوات مقصود از وى واين در تعارف

وجوارحه كما قال صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده وهذه يد الله واليد يد
محمد صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم وكذلك هو الرامي حقيقة في اذ رميت فيده يد الحق وهو الرامي لنفيه الرامي
عن محمد صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم في قوله وما رميت ولاثبات الرمي للحق سبحانه بقوله ولكن الله رمى هذا قرب
الفرايض واما قرب النوافل فهو كون الحق سبحانه محمولا في آلتية لعبد مستورا بالمنافيه فهو سمع العبد وبصره ولسانه
وساير قواه حاصل از دو امر خالي نيست يا حق ظاهر ست وخلق باطن يا خلق ظاهر ست وحق باطن اگر تجلي اسم الظاهر را بود خلق
مختفي وباطن گردد ودر حق وحق ظاهر باشد ودر مرتبه بنده سمع وبصر حق گردد چنانچه در قرب الى الله بالفرايض ست واگر تجلي اسم
الباطن را باشد حق در خلق مختفي گردد وخلق ظاهر باشد ودر مرتبه حق سمع وبصر ويد ورجل بنده گردد چنانچه در قرب الى
الله بالنوافل ست اعلم ان مراتب القرب التي هي العلة الغائية لرفع الموانع من وجه العنايات بالجذبة والهداية بالسلوك
منحصرة في مراتب اربع اولها رتبة المحبة المرتبة على الجذبة المعينة بقوله ما تقرب احد احب الي من اداء ما افترضته
عليه او على السلوك المعينة بقوله ولا يزال العبد يتقرب الي بالنوافل حتى احبه والثانية رتبة التوحيد المبنية
على المحبة المعينة بقوله فاذا احببته كنت له سمعه وبصره والثالثة رتبة المعرفة المعينة بي يسمع وبي يبصر
وبي يعقل المعبر عنها في لسان القوم بمقام البقاء بعد الفناء والرابعة رتبة التحقيق وهي رتبة الخلافة والكمال
المشتملة على جميع الجامعة بين البداية والنهاية واحكامهما واحكام الجمع والتفرقة والوحدة والكثرة والحقيقة
والخلقية والقيد والاطلاق من حضور الحقيقة من غير غيبة ويقين بلا ريبة ثم فوق كل ذلك طور الاكملية المختصة
بالحضرة المحمدية صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم فتدبر انت بالنوافل ان بسبب القرب الحاصل منها حيث كان حق
سبحانه وتعالى آلة لادراكك على قدر استعداد المحل الذي هو انت لتجلي الحق فيه بصفة السمع والبصر
وغيرهما فان تجليه سبحانه وتعالى اي صفة كان ليس الا بمقدار استعداد المتجلي له لا على ما هو عليه في حد ذاته فان
ذلك لا يسعه محل ولا يضبطه مظهر كيف ولو لم يكن الامر كذلك لزم ان يكون كينونة الحق سمع عبده وبصره
وعقله واقعة على نحو ما هو عليه في نفسه فيري العبد انت كل مبصر ويسمع كل مسموع سمعه الحق وبصره ولزم
ايضا ان يعقل كل ما عقله الحق وعلى نحو ما عقله ومن جملة ذلك بل الاجل من كل ذلك عقله سبحانه ذاته على
ما هي عليه ورويته بها كذلك وسماعه كلامها وكلام سواها ايضا كذلك وهذا غير واقع لمن صح له
ما ذكرنا ولمن تحقق باعلى المراتب واشرف الدرجات فما الظن لمن دونه ويدرك الحق سبحانه بك حيث تكون
آلة له سبحانه بالفرايض اي بسبب القرب الحاصل منها وفي بعض النسخ وتدرك بصيغة المخاطبة وحينئذ

ازحقایق امور غیبی برایشان کشف شود چنانکه نایم در حالت نوم و متصوفه آنرا واقعه خوانند وگاه بود که در حال حضور بلی
آنکه غایب شوند اینمعنی دست دهد آنرا مکاشفه خوانند و واقعه بانوم در اکثر احوال مشابه و مناسب ست و از جمله
واقعات بعضی صادق باشد و بعضی کاذب همچنانکه مقامات و مکاشفات هر که از ب نبود چه مکاشفه عبارت ست
از تفرد روح بمطالعه مغیبات در حال تجرد از غواشی بدن و در بیشتر وقایع و منامات نفس با روح مشارک بود و در بعضی
مستقل و صدق صفت روح و کذب فت نفس مکاشفات همه صادق باشند و واقعات و منامات بعضی
صادق و بعضی کاذب وهو ای حضرت الخیال والصور المرتسمة فیه کلها صدق مطابقة للواقع بشرط ان یکون
انطباعها فی الخیال من الجهة العلویة والقلب النورانی لا من الجهة السفلیة فان المعنی الکلی العلمی ینزل من ام الکتاب
الی عالم اللوح المحفوظ وهو بمثابة القلب للعالم ومنه الی عالم المثال فیتجسد فیه ثم الی عالم الحس فیتحقق فی الشاهد
وهو المرتبة الرابعة من الوجود النازل من العالم العلوی الی العالم السفلی ومن الباطن الی الظاهر ومن العالم الی الکون والخیال من
الانسان هو عالم المثال المقید کما ان عالم المثال هو الخیال المطلق ای خیال العالم فللخیال الانسانی وجه الی عالم المثال لانه منه
فهو متصل به و وجه الی النفس والبدن وکلما انطبع فیه نقش من هذه الجهة السفلیة تمثلت فیه صورة کان
ذلک محاکات لهیئة نفسانیة او هیئة مزاجیة والبخار یرتفع الی مصعد الدماغ کما للمحرورین واصحاب
مالیخولیا ولا حقیقة له ویسمی اضغاث الاحلام وکلما انطبعت فیه صورة من الجهة العلویة ای من العالم المثال
او من القلب النورانی الانسانی فیتجسد فیه کان حقا سواء کان فی النوم وفی الیقظة وینقسم الصور المرتسمة فی
حضرة الخیال قسمین قسم مطابق لما صورته حضرت الخیال الصورة الکائنة من خارج ای من خارج ما فی حضرت الخیال
یعنی تکون الصورة الخارجیة مطابقة لما صورته القوة المتخیلة وهو ای القسم المطابق هو المعبر عنه بالکشف
المجرد عن تصرفات القوة الخیالیة وقسم اخر غیر مطابق لما صورت الصورت من الخارج لان القوة المصورة تصرفت
فیه والبسته صورة مناسبة له وان لم تکن مطابقة وهذا القسم یسمیه بعضهم بالکشف المخیل وفیه ای فی القسم
الغیر المطابق یقع التعبیر وهو الجواز من صورة ما وراها الی امر اخر هریک از واقعه و منام منقسم میشود بسه قسم قسم
اول کشف مجرد و آنچنان بود که بدیده روح مجرد از خیال صورت حالی که هنوز در حجاب غیب بود در خواب یا در واقعه مطالعه
کند و بعد از ان همچنانکه دیده باشد بعینها در عالم شهادت واقع شود یا از حجاب غیب بعالم شهادت آمده باشد ولیکن نسبت
با بیننده آن هنوز حکم غیب دارد بسبب غیبت آن از حس ظاهر او چنانکه مثلا کسی بخواب بیند که فلان جای دفینه ایست برین
صفت چون باز جوید همان صفت بیابد و اینمعنی اگر بطریق مشاهده و ادراک فقد مدرک آن بصیرت روح بود و اگر باستماع

والناس هنا على صنفين عالم يتعلم والعالم يصدق في الرؤيا والمتعلم يصدق في الرؤيا بان الحق يعطيه ما له ... الصورة التي جعل له ۱۲

النفس وبعضها الى البدن وبعضها اليهما جميعا اما الاسباب الراجعة الى النفس كالتوجه التام الى الحق سبحانه والاعتقاد
بالصدق وميل النفس الى العالم الروحانى العقلى وتطهيرها عن النقائص واعراضها عن الشواغل البدنية واتصافها
بالمحامد لان هذه المعانى توجب تنورها وتقويتها وبقدر ما قويت النفس وتنورت يقدر على خرق العالم
الحسى ورفع الظلمة الموجبة بعدم الشهود وايضا تقوى المناسبة بينهما وبين الارواح المجردة لاتصافها
بصفاتها فيفيض عليها المعانى الموجبة للانجذاب اليها من تلك الارواح فتحصل الشهود التام ثم اذا انقطع
الى البدن صحة واعتدال المزاجية الشخصى ومزاج الدماغى والاسباب الراجعة اليها الاتيان بالطاعات والعبادات البدنيه و
الى البدن صحة واعتدال مزاجه الدماغى والاسباب الراجعة اليها الاتيان بالطاعات والعبادات البدنية و
الخيرات واستعمال القوى والاتيان بموجب الاوامر الالهية وحفظ الاعتدال بين طرفى الافراط والتفريط فيه ودوام
الوضوء وترك الاشتغال بغير الحق دائما بالاشتغال بالذكر وغيره خصوصا من اول الليل الى وقت النوم واسباب الخطا
ما يخالف ذلك من سوء مزاج الدماغ واشتغال النفس باللذات الدنيوية واستعمال القوى فى التخيلات الفاسدة
والانهماك فى الشهوات والحرص على المخالفات فان كل ذلك يوجب الظلمة وازدياد الحجب فاذا اعرضت النفس
من الظاهر الى الباطن بالنوم يتجسد لها هذه المعانى فيشتغلها عن عالمها الحقيقى فيقع منافاته اضغاث احلام لايوبه
بها ويرى ما تخيله المتخيلة بعينه والناس ههنا اى فى معرفة القسم الثانى من المنامات على قسمين احدهما عالم بمواطن
الرويا يعلم ما اراد الله سبحانه بالصور المرئية كنبينا صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم حيث اتى فى المنام بقدح لبن
قال فشربته حتى خرج الذى من اظفارى ثم اعطيت فضلى عمر قيل ما اولته يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العلم
وما تركه لنا على صورة ما راى العلم بمواطن الرويا و يقتضيه من التعبير وهذا العلم لايحصل الا بانكشاف دقائق الاسماء
الالهية والمناسبات التى بين الاسماء المتعلقة بالباطن وبين الاسماء التى تحت حيطة الظاهر لان الحق سبحانه وتعالى انما
يهب المعانى صور الحكم المناسبة الواقعة بينهما لا جزافا كما يظن المحجوبون ان الخيال يخلق تلك الصور جزافا فلا يعبرون
ويسمونها اضغاث احلام بل المصور هو الحق من وراء حجابية الخيال ولا يصدر عنه ما يخالف الحكمة فمن عرف المناسبات
التى بين الصور ومعانيها وعرف مراتب النفوس التى يظهر الصور فى حضرة خيالاتهم بحسبها يعلم علم التعبير كما ينبغى
ولذلك يختلف احكام الصورة الواحدة بالنسبة الى الاشخاص مختلفة المراتب وهذا الانكشاف لايحصل الا بالتجلى الالهى
من حضرت الاسم الجامع بين الظاهر والباطن وثانيهما متعلم غير عالم بما اراد الله سبحانه وتعالى بتلك الصور لكنه
مستاهل مستعد للترقى الى مرتبة ما يعلم والعالم يصدق فى الرويا اى يوفى حقها من قولهم صورة فى القتال اذا

الذی نسبتها الی ذات الحق اتم کان اسحاق کان وعلو الامر للاسماء التی کان الانبیاء مظاهرها والاشارة الی ذلک من القرآن
العزیز قوله تعالی فی سورة العنکبوت فی قصة الخلیل علیه السلام ووهبنا له اسحق ویعقوب وجعلنا فی ذریته النبوة
والکتاب فکل نبی هو مظهر من الاسماء والکتاب ههنا الامر الجامع للشرایع والنفوس اسماعیل نبینا علیهما السلام الجامع
للحوامن الاسماء بشریعته جامع لاحکام الشرایع فکان له علو بالنسبة الی بقیة اولاد الخلیل علیهم السلام وچون اسماعیل
علیه السلام مظهر اسم العلی بود وآن اسمی از اسماء ذات شیخ رضی الله عنه خواست تا دو مرتبه که آن اسم راست احدیة ذاتیه
واحدیة کثیرة اسمائیه درین حکمت بیان کند فقال مبتدئا بما یقتضی الی بیانهما وجود العالم الذی لم یکن کما قال صلی الله
علیه وسلم کان الله ولم یکن معه شیء ثم کان ای وجد بتکوین الحق ایاه وایجاده له یستدعی بحسب ما فیه من الاعیان و
الحقایق القابلة للتجلی الوجودی والفیض الجودی نسبا کثیرة متعلقة فی موجده سبحانه او اسماء او صفات وغیر ذلک
ما شئت من العبارات فقل اذ لا مشاحة فیها فلابد فی وجود العالم من ذلک ای من تحقق الکثرة الاسمائیة فی موجده سبحانه
وبالمجموع ای المجموع تلک النسب والاسماء واحدیة کثرتها یکون وجود العالم الا باعتبار احدیته الذات لان الواحد من
حیث هو واحد لا یکون منبعا للکثرة من حیث هی کثرة اذ لا یصح ان یظهر من شیء کان ما لم یکن فیه من حیث الحقیقة للاجتماع
فی منافات الوحدة للکثرة والواحد للکثیرة فتعذر صدور احدهما عن الاخر من الوجه المنافی لکن للواحد وحدة
نسب متعددة والکثرة احدیة ثابتة فمن ارتبطت احدهما بالاخری وثبت الجامع المذکور وصورته فنقول
بیانه ان للواحد حکمین احدهما کونه واحدا لنفسه بحسب من غیر تعقل ان الوحدة صفة له او اسم او نعت او حکم ثابت
او علم من لوازم بل بمعنی کونه هو بنفسه هو مثلما هو کونه یعلم نفسه بنفسه ویعلم انه یعلم ذلک فی علم وحدته ومرتبته
وکون الوحدة نسبته ثابتة له او حکما او لازما او صفة لا یشارک فیها ولا یصح لسواه ولا نسبته هی حکم الواحد من حیث
نسبة ومن هذه النسبة المثبت الکثرة من الواحد بموجب هذا التعدد معنی الذات من حیث ان معقولیة نسبة
کونه یعلم نفسه بنفسه وکونه واحدا لذاته لا شریک له فی وجوده مغایر للحکم الواحد صرفه فالمتعدد بالکثرة النسبة
اظهر التعدد العینی واذ قد نبهنا علی مرتبة الواحدة فلننتسب علی مرتبة الکثرة ایضا فنقول الکثرة علی قسمین احدهما
کثرة اجزاء والمقومات التی یلتئم منها الذات کجزئیة المادة والصورة والجوهر والعرض بالنسبة الی الجسم علی احد
المذهبین وکالاجناس والفصول بالنسبة الی الانواع الحاصلة منهما وبالجملة کثیرة یفتقر الیها اذ لا یتصور حصول الشیء
منها بدونها والقسم الثانی کثرة لوازم الشیء وهو ان یکون الشیء الواحد فی نفسه الوحدة الحقیقة او مرکب من جزء ومقومات
یلزم بعد وجوده کیفیات معان او اوصاف فی ذاته ولا یکون ذاته مستتمة منها سواء کان فی نفسها مستتمة بغیرها

قال تعالی عنه قوله الحق فیکون فلست التکوین الی العالمین منه قمع ١٢

كن الدال على تعلق صفة الاقتدار التى المراد فيكون مقول القوله قال وذلك فى مثل قوله تعالى انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون اى فلم يلبث ان تمثل الامر فكان عقيب الامر فنسب التكوين الى الكون على ان يكون المصدر مبنيا للمفعول ويكون للمبالغة فى الكون كالتقبيل للمبالغة فى القتل الى العالم من حيث قبوله للكون واستعداده له فان الكون كان كامنا فيه معدوم العين ولكنه مستعد لذلك الكون بالامر فلما امر وتعلقت ارادة الموجد بذلك وتصل فى راى العين امره به ظهر الكون الكامن فيه بالقوة الى الفعل فالمظهر لكونه الحق والكائن القابل للكون فلولا قبوله واستعداده للكون لما كان فما كونه الاعيان الثابتة فى العلم باستعداده الذاتى غير المجعول وقبوليته للكون وصلاحيته لسماع قول كن واهليته لقبول الامتثال فما اوجده الا هو ولكن بالحق وفيه قال بعضهم ان الاسم الباطن هو بعينه ذات الاسم الظاهر والقابل بعينه هو الفاعل فالعين الغير المجعولة عينه تعالى والفعل والقبول له يدان فهو الفاعل باحدى يديه والقابل بالاخرى والذات واحدة والكثرة نقوش فصح انه ما اوجد الشى الا نفسه وليس الا ظهوره اگر گویند اشیا پیش از وجود معدوم اند پس چگونه متصف شوند بامتثال و قبول امر وانقیاد واین معانی حاصل نشود مگر از انچه اورا وجود باشد ونیز چگونه ممکن بود تکوین چیزیکه وجودش مستفاد از غیرست بنفس خود جواب گوییم که اشیا موجوداند بوجود علمی الهی ازلا وابدا اگرچه نسبت با وجود خارجی معدومند واین صفاتی که مذکور شد تنها از لوازم وجود خارجی نیست بلکه از لوازم وجودست مطلقا پس اشیاء در حالت اتصاف بوجود علمی نیز بدین اوصاف موصوف اند غایة ما فى الباب ظهور این صفات بحسب عوالم مختلف باشد چون تفاوت لطافت وکثافت در اعیان بحسب عالم ارواح واجسام و سر نسبت تکوین باعیان در کشف تحقیق آن آنست که اعیان از آن روی که از حیثیت حقیقت عین حق اند الشائر ظهور واظهار لنفسه در جمیع مراتب وجودست بواسطه اتصاف بصفات الهی لاجرم

بیت
نسبت فعل واقتدار بما :: هم از آن روی بود گر باشد ::

اگرچه از آن روی که اشیا متعین اند بتعینات خاصه مستمند اند از ذاتی که منزه است از تعین پس نسبت تکوین باعیان باعتبار اول است واشیا را عجز وضعف وفقر ومسکنت باعتبار ثانی است وبملاحظه این تحقیق دفع میشود مناقضه میان این کلام که شیخ رضی الله عنه فعل را نسبت بعین عیه کرد ومیان آنکه در فصوص در کلمه اسماعیلیه فرموده لا فعل للعين بل الفعل لربها فيها فاطمانت العين من ان يضاف اليها فعل تدبر تدبر ما قلنا اثرى

رباعی
در چشم تو صورت ار چه پیدا آید :: چون در نگری یکی بتکرار آید :: گر قدرت وفعل هست مارا نه زماست :: زان هست کزاو بما پدیدار آید :: فلا تضيق صدرك مما سمعت واحمد ربك على ما فهمت

فص حكمة روحية فى كلمة يعقوبية

فص حكمة روحية فى كلمة يعقوبية
الدين عند الله الاسلام ومعناه الانقياد من طلب منه امر فانقاد الى الطالب فيما طلب منه فهو مسلم فافهم فانه يجرى والدين دينان دين مامور به وهو ما جاءت به الرسل ودين مبتدع وهو الابتداع الذى فيه تعظيم الحق سبحانه فمن رعاه حق رعايته ابتغاء رضوان الله سبحانه فقد افلح والامر الالهى اما بواسطة فافهم الامر بغير واسطة وهو الذى لا يتصور فيه الفعل بالواسطة فالفعل والسبب المامور بلا واسطة الا الكائن عن امر لا الموجود ١٢

بما یرضیه من اعطاء الجنة والخیر والثواب والمخالف یطلب بخلاف امر الحق احد الامرین اما

العفو والغفور وحکمها وح ینقاد الیه الحق سبحانه بما یرضیه من العفو والتجاوز عن

رحکم المنتقم والقهاریة وح ینقاد الیه بما لا یرضیه من العذاب والعقاب

ینقاد الحق سبحانه الی عبده باعطاء ما یطلب منه بحسب استعدادته الجزئیة الوجودیة ولا یخفی ان ما یطلبه

او لا عماله واحواله فیتحقق الدین ههنا بمعنی ثان وهو الجزاء الجزاء حال من احوال العبد یعقب

هنا بمعنی ثالث وهو العادة لانه عاد الیه ما یقضیه ویطلبه حال لفظ دین را بحسب وضع

لغوی مفهومات کسبا شتراک لفظی بر ان اطلاق کرده میشود وآن انقیاد است و جزا و عادت کما سبق الیه الاشارة ومجموع این مفهومات

او بحسب وضع شرعی معتبر ست زیرا که انسان تا انقیاد و احکام الهی ظاهرا و باطنا نکند و بر ایشان با وامر و انتهاء

ابی عادت نکند و جزاء اعمال را یوم الجزا معتقد نه شود مومن و صاحب دین نباشد و این دین خالی از ان نیست که صادر است

حضرت جمع الهی بارسال رسل و انزال کتب یا صادر ست از حضرت تفصیل او که مظاهر اسماء اویند و اول دینی ست که حق سبحانه

آنرا برگزیده است و انرا بر انبیاء علیهم السلام عطا داده و ایشانرا شناسای آن ساخته و باقی مومنانرا بواسطه ایشان شناسا

گردانیده و بدین تعریف و تبلیغ رسالت تبیین دین حجت حق بر خلق گشتند و دوم طریقه ایست خاص در انقیاد امر حق سبحانه و تعالی

و رسول الله صلی الله علیه وسلم که راه یافتگان بنور حق و متفکران در عالم امر و خلق از نزد خود بر نفس خود تکلیف کرده اند و در مقام

عبودیت حق حق ربوبیت حق و شکر نعمت حق بجای آورده اند و ملازم عتبه عبودیت گشته اند و آنچه حق تعالی بر ایشان فرض

نفرموده از غایت شفقت بر نفوس ضعیفه ایشان اما فضیلت آنرا بزبان انبیاء علیهم السلام بلمعان انوار در باطن ایشان

بر ایشان نموده ایشان آنرا بجای فرض داشته اند و بر نفوس خود لازم گردانیده اند و الی هذین القسمین اشار الشیخ

رضی الله عنه بقوله والدین بحسب عرفی الشرعی دینان احدهما دین مامور به امر الله سبحانه عباده به وهو ای الدین

المامور به من عند الله هو ما جاءت به الرسل و نزلت به الکتب من الاوضاع الشرعیة والاحکام الاصلیة والفرعیة وهذا

هو الذی اصطفاه الله تعالی واعطاه الرتبة العلیة علی دین الخلق فقال الله تعالی ووصی بها ابراهیم بنیه ویعقوب

یا بنی ان الله اصطفی لکم الدین فلا تموتن الا وانتم مسلمون ای منقادون الیه وثانیهما دین معتبر اعتبره الله سبحانه

اعتبارا شرعیا من عنده لان الغرض منه موافق لما اراد الله سبحانه من الشرع الموضوع من عنده وهو تکمیل النفوس

علما وعملا وهو ای الدین المعتبر هو الابتداع ای الطریق المبتدع المخترع الذی فیه تعظیم للحق سبحانه وتطلب لمرضاته

اصطلح علیه طائفة من اهل الصلاح استحسانا منهم یودی الی سعادة المعاد والمعاش کالرهبانیة التی ابتدعها الراهبون

ونخواست باشد را و فعل از وی صادر کرده جواب گوییم که تکلیف حالی است از احوال عین ثابته و عبد را استعدا
بستعداد خاص مغایر استعداد فعل مامور به است پس عبد آن استعداد خاص خویش از حق سبحانه
ن که در استعداد من مطلقا قبول آن ننهاده باشی پس حق سبحانه و تعالی آن طلب استعدا
تسیر ماید و نمیخواهد که آن مامور به از آن عبد مامور واقع گردد چرا که حق تعالی عالم است بآنکه او در اصل
نیست پس هر آئینه وقوع ضد مامور به از وی متوقع باشد و حکمت و فائده درین امر مستعد قبول
مستعد والله تعالی اعلم وليس المامور بالامر بلا واسطة الا الشئ المعدوم والمعلوم الكائن عند
... من الضرورة امتناع ايجاد الموجود بخلاف المامور بواسطة فانه ليس الا الموجود
والامر والنواهي **فص حكمة نورية في كلمة يوسفية** لما كان
انبياء وكان كشف يوسف عليه السلام مثاليا وايضا ظهر فيه عليه السلام سلطنة النورية العلمية
والمثالية وهو علم التعبير على الوجه الاكمل وكل من يعلم بعده ذلك العلم فمن مرتبة ياخذ من
اف رضي الله عنه الحكمة النورية الى الكلمة اليوسفية اعلم ان النور الحقيقي يدرك به وهو
ذات الحق سبحانه من حيث تجردها عن النسب والاضافات ولهذا حين سئل النبي صلى الله عليه وسلم
قال نور اني اراه اي النور المجرد لا يمكن رويته وكذا اشار الحق في كتابه لما ذكر ظهور نوره في مراتب
ت والارض فلما فرغ عن ذكر مراتب التمثيل قال نور على نور فاحد النورين هو
النور المطلق ولهذا اتم فقال يهدي الله لنوره من يشاء اي يهدي الله بنوره المتعين في المظاهر
الاحدي ولما سئل ابن عباس رضي الله عنهما عن روية النبي صلى الله عليه وسلم ربه اخبر انه راه فاخبر
النبي صلى الله عليه وسلم وقد سألته عن روية ربه وقوله عليه السلام نور اني اراه
بن عباس في ذلك فقال ابن عباس رضي الله عنهما ويحك ذلك اذا تجلى في نوره الذي هو نور اي
اعتبار تجرد الذات عن المظاهر والنسب والاضافات فاما في المظاهر ومن وراء حجابه
ممكن كما قيل **شعر** كالشمس تمنعك اجتلاءك وجهها :: فاذا اكتسب برقيق غيم امكنا رأى
ايت نور :: در پرتو او خیره شود دیده ز دور :: و آنکه که کند زیر پردهٔ ابر ظهور :: فالناظر تجليه
قصور :: والمثل هذا اشار النبي صلى الله عليه وسلم في بيان الروية الجنانية المشبهة بروية الشمس والقمر
بهم وانه ليس بينه وبينهم حجاب الا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن

فص حكمة نورية
في كلمة يوسفية
النور يكشف ويكشف به ...
الانوار واعظمها ... النور
الذي يكشف ما ... الصور
التعليمية وهو علم التعبير ...
الصورة الواحدة ...
بمعان كثيرة ...
... النور ...
... والاخر ...
علی بصيرة ...
الی الله ...

ن كثيرة فان الشخص الواحد من جماعة قد يرى فى النوم انه يؤذن فيحج فى عالم الحس
انه يؤذن فيسرق فى الحس اما الحج فمن قوله تعالى واذن فى الناس بالحج واما السرقة ففى قوله
ايتها العير انكم لسارقون وصورة الاذان واحدة لكن التعبير مختلف لاختلاف الرائيين وكذا
فيدعو الى الله على بصيرة وشخص اخر يرى انه يؤذن فيدعو الى ضلالة وذلك لاشتراك
مطلق الدعوة الى امر ما وانما اختلف المدعو اليه لاختلاف الرائى اعلم ان كل ما يظهر فى
فى النوم والناس غافلون عن ادراك الحقايق ومعانيها التى تشتمل الصور الظاهرة عليها كما
اماتوا وانتبهوا وكما يعرف العارف بالتعبير المراد من الصور المرئية فى النوم كذلك
الحقايق المراد من صور الظاهرة فى الحس فيعبر عنها الى ما هو المقصود منها فالعارف اذا شاهد صورة
وقع فى قلبه معنى من المعانى يستدل منها على مباديها ويعلم مراد الله من ذلك من هذا المقام
العالم رسل من الله تعالى الى العبيد يبلغون رسالات ربهم يعرفها من يعرفها ويعرض عنها
ن من اية فى السموت والارض يمرون عليها وهم عنها معرضون لعدم انتباههم و
المقام الا من يكاشف جميع المقامات العلوية والسفلية فيرى الامر النازل من الحضرت
والسموت والارض ويشاهد فى كل مقام صورته قال رضى الله عنه **شعر** انما الكون خيال وهو حق
كل من يفهم هذا حاز اسرار الطريقة :: ومن مقولات الشيخ كمال الدين عبد الرزاق الكاشى رحمة الله
يك موج زبحر عشق وعالم طوفان :: يك شعله زنار عشق وكونين دخان :: اعيان دوكون چون
مار خيال عقل وعشقت ثعبان :: بدانكه عوالم مع كثرتها منحصر در پنج است وآنرا حضرات خمس خوانند
ظهور وبروز حق است در ان بصفتى از صفات خويش وصفت لازم ذاتست اول حضرت ذاتست كه آنرا
مطلق گويند كه از ان هيچكس حكايت نتواند كرد زيراكه آنجا اسم ورسم نگنجد وعبارت چون اشارت مجال ندارد **مصرع**
بى نشان چه گويد باز :: دوم حضرت اسماست كه دران بروز حق است بالوهيت سوم حضرت افعال است يعنى
بروز حق است بربوبيت چهارم حضرت مثال وخيال كه جاى آن بروز است بصور مختلفه والتهر على
حضرت حس است ومشاهده كه جاى بروز است بصور متعينه كونيه پس حضرت اعلى غيبت مطلق باشد وحضرت
مطلق وتوازين حضرت كه انزل واسفل حضرات است بطريق قهقرى باز گردد وببين كه هرچه در عالم
است مثالى وصورتى است مر آنچيز راكه در عالم مثال است صورت ومثال شانى از شئون حضرت ربوبيت است

الله سبحانه والله غايتها وذلك لان الحق سبحانه لما كان محيطا بكل شي

ذاتية مقدسة عن المزج والحلول والانقسام وكل ما لا يليق بجلاله كان سبحانه

كل سالك كما اخبر سبحانه بعد قوله وانك لتهدي الى صراط مستقيم صراط الله

ما في الارض بقوله الا الى الله تصير الامور فبين ان مصير كل شي اليه وكل شي من الاشياء ينتهي

والحق غايته كما قال والى الله المصير فعرف سبحانه نبيه صلى الله عليه

انك لتهدي الى صراط مستقيم منها بالنسبة الى غيره فهو تعالى غاية السايرين كما انه دليل

من فكلها اي كل الطريق صراط مستقيم لانها موصلة اليه تعالى استقامة مطلقة لا بالنسبة الى الغير لكن

في مطلقاته التي يرتفع فيها التفاوت مطلق معينة ومصاحبة ومطلق استقامة صراط ومطلق الانتهاء

اليه من حيث الملة ومطلق توجه الذاتي والصفاتي معا للايجاد فانه لا فرق بين توجيه الى ايجاد العرش والقلم الاعلى وبين توجهه

الى ايجاد الذرة من حيث احدية ذاته ومن حيث التوجه قال تعالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت وهكذا الامر في معينة

الذاتية وصحبة فانه مع ادنى مكوناته كهو مع اشرفها واعلاها بمعينة ذاتية قدسية وهكذا الامر في احاطته

فانه بكل شي محيط رحمة وعلما ورحمته ههنا وجوده اذ ليس ثمه ما يشترك فيه الاشياء على ما بينهما من التفاوت

والاختلاف الا الوجود وعلمه سبحانه في حضرة احديته ذاتية لا يغاير ذاته ولا يمتاز عنه اذ لا تعدد هناك بوجه

اصلا فاذن بمجرد ثبوت انه غاية كل شي ومنتهى كل طريق ومع كل شي محيط بباطن كل شي وظاهره لا تعم

الفايدة ولا تتم العادة وانما يظهر الفوايد بتميز الرتب واختلاف الجهات والطرق وتفاوت ما به يصحبك

وما اليه يدعوك ويجذبك فلذلك تعبدنا الله اي اخذنا عبادا نعبده بالطريق الموصل لنا الى سعادتنا اي

التي هو الفوز بالنجاة والدرجات خاصة لا باي طريق كان فان كل طريق وان كان يوصلنا اليه من حيثية

اسم من الاسما لان كل اسم من وجه عين المسمى فلذلك لا يجدي نفعا ولا يورث سعادة فانها اي الاسماء من حيث

حقايقها واثارها مختلفة فاين الضار من النافع والمعطي من المانع واين المنتقم من الغافر والمنعم اللطيف من القاهر

وهو اي الطريق الموصل لنا الى سعادتنا هو ما شرعه الله سبحانه لنا على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم

يلمره ولذ يدعونا اليه بقوله سبحانه قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني وسبحان الله وما انا

من المشركين ولما كان في الدعوة الى الله مما يكون المدعو فيه وعليه ابهام من وجه بان الحق متعين في الغاية مفقود

في الامر الحاضر وكان حرف الى المذكور في قوله ادعو الى الله حرف ايدل على الغاية ويوهم التحديد اراد ان يتنبه

ومن الناس من نال الرحمة
منهم من نال العلم من نال
من حيث الوجوب ونال السلب
صحو لها من حيث الوجود واما
النقص فلا يصحالا الا ان يكون
فيه وقاية الله تعالى من الذام
وهل يكون الله وقاية فيه
وهو معلوم

بیعضو یلعنهم بعضهم وماویهم النار ومالهم من ناصرین فیقول

لا اضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار قالوا بل انتم قدمتموه لنا فبئس القرار ما

ن عنا نصیبا من النار وقال الذین استکبروا للذین استضعفوا نحن صددناکم عن

ن وامثال هذه المخاطبات والمعاتبات التی بها یتخاصم اهل النار والعذاب قد احاط بهم

نار وتسلط علی ظواهرهم وبواطنهم بخزانه حالت ثانیه آن ست که چون از تخفیف عذاب نومید شدند وخطاب

اند که نه در جزع وفزع سود یست ونه در مخاصمه وملاعنه امید بهبودی یابکدیگر گویند سوا

ناماللنا من محیص دل بر عقاب بنهند وتن بعذاب دهند ناگاه رحمت کامله وعاطفت شامله حق جل و

قد قالوا التی تطلع علی الافئدة از بواطن ایشان بنشانند راحت در درون وجراحت

سرون نماید حالت ثالثه آنست که چون احقاب واعصار در حالت ثانیه بر ایشان بگذرد وبانواع عذاب الفت

ند ومعاقب عقاب انس پذیرند لا یحسون بحدته ولا یتألمون بشدته مع طول مدته بواسطه ضرر وعدم احساس

کمال رافت ایشان را عطا فرماید بهیچ حالت از آن آتش متالم نگردند کما قال سبحانه لا یموت فیها

ملکه چنان مالوف طبایع ومانوس مزاج ایشان گردد که اگر فی المثل رایحه از روایح روح افزای ریاض جنان بر ایشان

ن آن متنفر شوند واگر فایحه از فوایح راحت بخش دار القرار بمشام ایشان برسد از شمیدن آن متضرر گردند

ة وتعذیبه بالقاذورات وتعوده وتعذیبه برایحة الورد وکانه الی هذه الحالة الثالثة اشار النبی صلی الله

یتلاعبون فیها بالنار وبقوله علیه السلام سیاتی علی جهنم زمان

بجزئیه این بود شرح کلام حضرت شیخ وتقریر سخنان تابعان ایشان قدس الله تعالی ارواحهم واگر کسی را در

مطلبی از آن فقد بنابر توهم مخالفت آن بظاهر بعضی از آیات واحادیث باید که بر انکار احتراز نماید وبطعن در اولیاء خداوند

جید وبر قصور فهم خود حمل کند نه بر نقصان حال ایشان امنا بما جاء من عند الله علی مراد الله وبما جاء

من عند رسول الله علی مراد رسول الله وبما جاء من عند الکمل الراسخین فی العلم علی مرادهم احیانا الله تعالی علی

اعلی سیرهم وحشرنا فی زمرتهم وجعلنا منهم ومعهم او ممن احبهم واتبعهم ولما کانت الرحمة المشار الیهما

امتنانیة هی التی وسعت کل شیء ومن هذه الرحمة کل عطاء من الاعن سؤال وحاجة ولا

اق بوصف ثابت للمعطی له او حال مرضی یکون علیه کالدرجات والخیرات الحاصلة فی الجنة لقوم

یعملوا خیرا قدموه وکما ورد بانه یبقی فی الجنة مواضع خالیة یملأها الله بخلق یخلقهم

اوز فعل حق نه بُد غافل چوما :: در گنه وازادب پنهانش کرد :: زان گنه برخود زدن او برنخورد
گفت ای آدم نه من :: آفریدم در تو آن جرم و محن :: نی که تقدیر و قضای من بد آن :: چون بوقت عذر کردی آن نهان ::
گفت ترسیدم ادب نگذاشتم :: گفت من هم پاس آنت داشتم :: هر که آرد حرمت او حرمت برد :: هر که آرد قند لوزینه
بعضی از مواضع فصوص شیخ کسی را داشته است که حق را سبحانه و تعالی وقایه خود گرفته باشد
افعال او در افعال حق فانی شده باشد و صفات او در صفات حق مستهلک و ذات او در ذات حق
ش تسترت عن دهری بظل جناحه :: فعینی تری دهری ولیس یرانی :: فلو تسأل الایام ما اسمی ما درت
بن مکانی سه تن باخت ببرد سرمایه خویش :: دل ساخت ز طوق شوق پیرایه خویش :: میخواست اجل
ی :: عشق تو مرا نهفت در سایه خویش نظم گم گشتن در گم شدن دین منست :: نیستی در هستی
منست :: گم شدن چون سایه اندر آفتاب :: یا چو بوی گل در اجزای گلاب :: والله اعلم بالصواب والیه المرجع
والمآب

صالحیة لما کان الفتوح عبارة عن حصول شئ مما لم یتوقع
رضی الله تعالی عنه حکمة فتوحیة الی کلمة صالح علیه الصلوة والسلام لخروج الناقة التی هی
وهو مما لم یتوقع خروجها منه وایضا لما کان الفتوح ماخوذا من الفتح اذ هو جمعه کالعقول
للعقل وصالح علیه السلام مظهر الاسم الفتاح لذلک انفتح له الجبل فخرج منه الناقة وهو من جملة
ن الحکمة الفتوحیة الی کلمة صالحیة علیه السلام وبین فیها الایجاد وکونه مبنیا علی الفردیة وانما
لان الفتوح انواع عددها عدد مفاتیح الغیب فراعی فی ذلک الادب الالهی وقصد
افقه الحق سبحانه فی التنبیه البـــــداء الایجادی من الغیب الذاتی والوجود المطلق الاحاطی لما اعطت
معرفتها علی ما هی علیه ان النتیجة ذهنا وخارجا لا تکون ای لا توجد ولا تکون صادرة الا عن
هی عدم الانقسام بمتساویین مما من شانه الانقسام والثانیة اول الافراد واقل ما به
القردیة التی شرطت فی ظهور النتیجة ضرورة ان الفردیة بالتفسیر المذکور لا تتشکل الواحد جعل الله سبحانه
امور ثلثة نفسه ای ذاته وارادته التی هی نسبة التوجه بالتخصیص لتکوین امر ما وقوله الذی هو مباشرة
الایجادی بمعنی کلمة کن والعین یعنی الهویة الالهیة فی هذه الصور واحدة حقیقیة والنسب والاعتبارات
متکثرة کثرة اعتباریة فانها باعتبار ظهورها فی حالة من احوالها التی تستلزم تبعیة الاحوال الباقیة لها
ذاتا وباعتبار التوجه التخصیص المذکور مریدا وباعتبار مباشرتها الایجاد الکلمة قائلا انمی فقال سبحانه وتعالی

فص حکمة فتوحیة فی کلمة صالحیة
لما اعطت الحقائق ان النتیجة لا تکون الا عن الفردیة والتثلیث اول الافراد وجعل الله سبحانه ایجاد العالم عن نفسه وارادته وقوله والعین واحدة والاعتبارات مختلفة فقال انما قولنا لشئ اذا اردناه ان نقول له کن فیکون لا یحتاج الی ترکیب المقدمات فی النظر فی المعقولات فانها

"فیما بعد الم الله تعالی که احدیت جمع جمیع اسماء الهی است پس هر دل " ای آن

اسماء شد بخلاف سایر اسما که از شناسائی هیچ یک شناسائی اسم الله لازم نمی آید پس این سعت و گنجائی

خواهد شد ثابت نباشد مگر دلی را که عارف بالله باشد و در شان چنین دل گفته است آنکه گفته است رباعی این گوهر مجهر

قیمت نه دل ؛ سرچشمهٔ فیض کبریائیست نه دل ؛ القصه بطولها سخن دور کشید ؛ مجموعهٔ اسرار

"القلب موجود من رحمة الله ای الوجود المفاض عنه علی عباده او ما به یتعطف علیهم

اوسع من رحمة الله لان الله اخبر علی لسان رسوله صلی الله

سلم فی حدیث قدسی ان القلب العبد وسعه جمعا وتفصیلا حیث قال سبحانه وتعالی ما وسعنی

جمعی وتفصیلی ارضی ای الاجسام السفلیة والسمائی ای الارواح العلویة ووسعنی ای من حیثها

معی وفی بجد و لی بحسب تقلبی فی الشئون ورحمته لا تسعه الا فی مرتبة تفصیلیة فانها ای

بالحوادث التی هی مرتبة تفصیلیة فان قیل رحمته تسع القلب والقلب لا تسع نفسه

سع قلت القلب یسع نفسه من الاحاطة العلمیة وکیف لا وقد وسع الحق جمعا وتفصیلا فلا یشذ

من الموجودات معتقد عموم خلایق آن است که حق سبحانه وتعالی راحم است مطلقا و هیچ وجهی از وجوه مرحوم نیست

ارباب کشف وشهود آن است که هم راحم حق است و هم مرحوم او و هم عالم حق است و هم معلوم او است هست

نیست ز اغیار که مسمی است بعالم عین او است نه غیر او آری نظم در مذهب اهل کشف و ارباب وشهود ؛ عالم

جز تفاصیل وجود ؛ چندین صور ار چه ظاهر او روی نمود ؛ چون در نگری نیست بجز یک موجود ؛ پس حق سبحانه

هم بکرد گر نفس خود را او است راحم در مقام جمع احدیت و او است مرحوم در مرتبهٔ تفصیل و کثرت رباعی

ینا اهر او همه او ست ؛ با دلق گدا و اطلس شاه همه او ست ؛ در انجمن فرق و نهان خانهٔ جمع ؛ بالله

"وهذا ای کون القلب اوسع من رحمة الله سبحانه مسئلة عجیبة وفائدة غریبة ان

راد واستفدت منها ما ینبغی ان یستفاد والله والی الرشاد والموفق للسداد اعلم ان لکل قلب خمسة

ت الحق سبحانه لا واسطة بینه وبین الحق ووجه یقابل به عالم الارواح ومن جهتها یاخذ من ربه

"الارواح ووجه یختص بعالم المثال ویحتظی منه بمقدار نسبة من مقام الجمع وبحسب

الخلافة والعالم الحوالة فی تصرفاته وحضوره ومعرفته ووجه یلی عالم الشهادة ویختص بالاسم الظاهر

الجمع وهی التی تلیها مرتبة الصورة المنعوتة بالاولیة والآخرية والظهور والبطون والجمع

ويسعه ورحمته لا تسعه فانها
لا يتعلق الا بالحوادث وهذه
مسئلة عجيبة ان عقلت
واذا كان الحق سبحانه كما ورد
في الصحيح يتحول في الصور
انه تعالى في نفسه لا يتغير
من حيث هو فالقلوب له كالشكل
الا عينه لا يتشكل الا بشكلها
كونه لا ينعدم عن حقيقته فافهم
الا ترى ان الحق الموجود من
فان كذلك القلب يتقلب في
الحق الموجود لذلك قال سبحانه
ان في ذلك لذكرى لمن كان له
قلب ولم يقل له عقل لان العقل
تقييد بخلاف القلب فافهم

الجمع والوجود فالانسان الحقيقي الذي هو قلب الجمع والوجود وقلبه برزخية وعلم البينة عليها انفا فافهم واذا كان
الحق سبحانه كما ورد في الصحيح يتحول يوم القيمة لاهل المحشر في الصور اي صورة اعتقاداتهم بحسب قابلياتهم
وموجب استعداداتهم مع انه تعالى في نفسه لا يتغير عما هو عليه من حيث هو فالقلوب المتجلي بها له اي للحق سبحانه
كاشكال الاوعية المتشكلة باشكال مخصوصة كالاستدارة والتثليث والتربيع وغيرها كالماء الذي ليس كذلك مقيدا
بشكل مخصوص لكنه يتشكل باشكالها اي الاوعية مع كونه في حد ذاته لا يتغير عن حقيقته المائية فافهم ما ذكرنا من المثال المعروف منه
حال المثال له فانه كما ان الماء لا شكل له في نفسه يتقيد به بل يتشكل بشكل وعائه كذلك الحق المطلق سبحانه ليس له في ذاته صورة
مخصوصة يتجلى بها بل يتجلى على صورة العبد المتجلى له فان اهل التجليات انما يرد عليهم التجلي بحسب استعداداتهم الغيبية و
خصوص قابلياتهم الوجودية وكذلك استعداداتهم في عرض الوجود العيني انما تكون بموجب استعداداتهم الغيبية الغير
المجعولة في حضرة العلم الذاتي فالحاصل من تجلي المتجلي له في حضرة الوجود العيني فانما يحصل على صورة استعداد العين
الثابتة الازلية التي لهذا المتجلي له فارباب الاستعدادات المخصوصة التي تعطيهم استعداداتهم الاعتقادات الجزئية التقييدية اذا تجلى الحق لهم
راى كل احد صورة معتقدة فيه فما راى سوى نفسه وما جعله في نفسه من صور الاعتقاد القيد والعبد الكامل ليس كذلك فان له استعدادا
كليا وقابلية احدية جمعية وخصوصية الاطلاق من كل قيد وانشراح من كل حصر والخروج عن كل طور فهو اي قابل باطلاقه
عن نقوش القيود الاعتقادية اطلاق الحق ويقابل كذلك كل حضرة من الحضرة التي يكون منها وفيها وبحسبها التقبل بما
يناسبها مما فيه من تلك الحضرات فيتقبل جميع التجليات مع الآيات بمراتبه وبحاليته التي فيه من غير مزاحمة والتجلي
الذاتي الغيبي دايم الاشراق من الغيب المطلق الالهي الذاتي على غيب قلبه المطلق الالهي الاحدية الجمعي الكمالي جعلنا الله وإياكم
من اهله بحوله وطوله رباعي هر نقش جهت اي جان مشوش حال تو؛ در آینه رتابی چون یافت سفال تو؛ در آئی در
آئینه اندازه عرض او؛ در آئینه کی گنجد اشکال کمال تو؛ تجلیات حق سبحانه و تعالی تابع اعتقادات ست؛ اعتقادات بحسب استعدادات جزئیه وجودیه واستعدادات
جزئیه وجودیه بموجب استعدادات کلیه غیبیه که صفت اعیان ثابته اند ارباب تجلیات ست و اعیان تابع استعداداتها
از فیض اقدس که عبارتست از تجلی ذات بصور اعیان و استعدادات آنها و دران تفاوت بسیارست چه بعضی از اعیان صورة
جزئیه اند علی اختلاف درجاتها و بعضی صورة اسماء کلیه علی تفاوت طبقاتها و بعضی صورة اسمی که جامع ست مر جمیع
جزئیات و کلیات را پس حق سبحانه را دو تجلی ست یکی تجلی ذاتی غیبی که مفیض اعیان ثابته ست مع استعداداتها کلیه
طا استعداد متجلی له بمقدار سعت و احاطه آن ست و دیگر تجلی وجودی شهادی و آن تابع استعدا
ست بحسب سعت و احاطه آن و چون اعتقادات متنوعه و استعدادات متفاوته پس چون حق سبحانه و

شدید لوط علیه السلام در قومش ضعیف بود ایشان اقویا و شدید المعنی انقیاد فرمان حق و قبول دعوت حق نمیکردند
و بواسطهٔ اشتغال بشهوات بهیمیه و انهماک در امور طبیعیه در زمین فساد میکردند تا آنکه لوط فرمود لو ان لی بکم قوة او آوی الی
رکن شدید پس التجا بحق کرد قوی و شدید ست آورد تا حق بشدت عذاب آن قوم را استیصال کرد قال الله تعالی الله
الذی خلقکم من ضعف ای اساس امرکم و ما علیه جبلتکم و بنیتکم الضعف الذی هو عدم القوة فانه خلقکم من تراب
ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة و غیر مخلقة ثم یخرجکم طفلا ثم جعل من بعد ضعف قوة حیث
بلغتم وقت الاحتلام والشبیبة و تلک حال القوة الی الاکتهال و بلوغ الاشد ثم جعل من بعد قوة ضعفا و شیبة ای
رددتم الی اصل حالکم و هو الضعف بالشیخوخة والهرم فالضعف الاول بلا خلاف ضعف المزاج فی فهم ارباب
العموم والخصوص جمیعا والقوة التی بعده ای بعد الضعف الاول قوة المزاج فی فهمهم بحسب مفهومها الظاهر عندهم
جمیعا و مضاف الیه ای الی مفهومها الظاهر فی فهم ارباب الخصوص قوة الحال و هی التی تقتضی التصرف والتاثیر فی العالم
بالهمة والضعف الثانی ضعف المزاج بموجب مفهوم الظاهر عند الجمع و یضاف الیه فی فهم ارباب الخصوص ضعف
المعرفة ای المعرفة بالله تضعفه و تخرجه عن قوة العرضیة و ترده الی ضعفه الاصلی حتی یلحقه بالتراب الذی هو اصله
و تلحقه به فیرجع الی ضعفه الاول فلا یقدر علی شیء بالتصرف والتاثیر بقوة الهمة فیصیر فی نفسه ای فی حد ذاته مع
قطع النظر عن ظهور الصفات الالهیة فیه عند یقینه ای فی نظره و اعتقاده کالصغیر عند امه الرضیع ای کالطفل
الصغیر الرضیع عند امه فکما انه لا یری لنفسه قوة و لا قدرة و یکل امره بالکلیة الی امه التی ترضعه و تربیه فکذلک
العارف بالنسبة الی الوجود الحق والرب المطلق عارف صاحب تصرف را مانع از تصرف دو امر ست یکی تحقق بمقام
عبودیت و ظهور بضعف حقیقی و عدم اصلی خویش چه عدم اصل هر متعین است و رجوع همه امور بسوی وست حضرت
مولانا روم میفرماید ~~ نور کجا میرسد کنه کجا میرود :: گرنه درای نظر عالم بی منتهاست :: و قوة و شدة بالاصالة حق راست
و غیر او بالطبع پس هر چند بسبب تحقق بمقام عرفان مرتبهٔ تاثیر و تصرف در عالم بهیمه یافته باشد حضرت حق را بر خود اختیار
کند و آن تصرف را بحق ایثار کند **نظم** ممکن که بود حقیقتش محض عدم :: حاشا که تواند زدن از هستی دم :: هر چند که بیند
ز خود آثار قدم :: آن به که برون ننهد ز اندازه قدم :: لاسیما و قتیکه آیهٔ کریمه و انفقوا مما جعلکم مستخلفین فیه شنیده باشد و دانسته
که هر چه در دست وست نه از وست بلکه او دران امر خلیفهٔ حق ست سبحانه و نائب مناب وو با اینهمه بموجب فرمود فاتخذه وکیلا بنا مورست
که حق را دران امر خلیفه و وکیل خود سازد پس با وجود این معرفت و شهود عارف را کجا آن همت باقی ماند که بدان تصرف تواند کرد چه
همت اثر نکند مگر بجمعیت تمام که صاحب همت را کنجائی توجه بغیر امر متصرف فیه نماند و اینمعرفت مفترق جمعیت همت اوست

من ضعف ثم جعل من بعد ضعف
قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا
وشیبة ای
الاول بالخلاف ضعف المزاج فی
العموم والخصوص جمیعا والقوة التی بعده
قوة المزاج و یضاف الیه فی الخصوص
قوة الحال والضعف الثانی ضعف
المزاج و یضاف الیه فی الخصوص
ضعف المعرفة ای المعرفة بالله تضعفه
فیلحقه بالتراب فلا یقدر علی شیء
فیصیر فی نفسه عند نفسه کالصغیر
عند امه الرضیع و لذلک قال لوط
علیه السلام او آوی الی رکن شدید
ای الله و بقول رسول الله صلی الله
علیه و علی آله و سلم یرحم الله اخی لوطا
لقد کان یاوی الی رکن
شدید

از اسماء الهی شود و بظاهر قصه آن مظهر کند که خاصیت آن اسم را از قوة بفعل آرد بی توقف بمراد و رسد والله الموفق

فص حكمة قدرية في كلمة عزيرية

القضاء عبارة عن الحكم الكلي الالهي في اعيان الموجودات على ما هي عليه من الاحوال الجارية من الازل الى الابد والقدر هو تفصيل ذلك الحكم بايجادها في اوقاتها وازمانها التي تقتضي الاشياء وقوعها فيها باستعداداتها الجزئية فتعليق كل حال من الاحوال الاعيان بزمان معين وسبب معين عبارة عن القدر وسر القدر انه لا يمكن لعين من الاعيان خليفة ان يظهر في الوجود ذاتا وصفتا وفعلا الا بقدر خصوصيته واهليته و استعداده الذاتي وسر سر القدر ان هذه الاعيان الثابتة ليست امورا خارجة عن الحق قد علمها ازلا وتعينت في علمه على ما هي عليه بل هي نسبة او شئون ذاتية فلا يمكن ان تتغير عن حقايقها فانها حقايق ذاتيات وذاتيات الحق سبحانه لا تقبل الجعل والتغير و التبديل والزيد والنقصان فبهذا علم ان الحق سبحانه لا يعين من نفسه شيئا الشئ اصلا صفة كان او فعلا وحالا او غير ذلك لان امره واحد كما انه واحد وامره الواحد عبارة من تاثير الذاتي الوحداني بافاضة الوجود الواحد المنبسط على ممكنات القابلة له الظاهرة والمظهرة به متعددا متنوعا المختلفة الاحوال والصفات بحسب ما اقتضت حقايقها الغير المجعولة المتعينة في علم الازل فكان من مقتضى حقيقة عزير عليه السلام واحكامها ولوازمها انبعاث رغبة منه نحو معرفة سر القدر وانتشار فكره في القرية الجزئية بصورة استبعاد اعادتها على ما كانت عليه فاظهره الله تعالى بواسطة فكره واستبعاده انواعا من صور الاعادة وانواعا من احكام القدرة فلذلك نسب الشيخ رضي الله عنه الحكمة القدرية الى كلمة العزيرية لله الحجة البالغة التامة القوية على خلقه فيما يعطيهم ويحكم به عليهم من الكفر والايمان والطاعة والعصيان لا للخلق عليه كما قالت الجهلة البطلة الظلمة في حكمهم على الله سبحانه انه قدر على الكافر والجاهل والعاصي بالكفر والجهل والمعصية يواخذهم عليها بما ليس في قوتهم ووسعهم لانهم اي الخلق هم المعلومون له وهو العالم بهم والمعلوم كائنا ما كان يعطي العالم به كائنا ما كان اي يجعله بحيث يدرك ما هو عليه في نفسه اي في حد ذاته من الاحوال الجارية عليه من الازل الى الابد واستعداداتها وهو اي ذلك الادراك هو العلم ولا اثر للعلم في المعلوم بان يحدث فيه ما لا يكون له في حد ذاته بل هو تابع للمعلوم والحكم على المعلوم تابع له فلا حكم من العالم على المعلوم الا به اي بالمعلوم وبما يقتضيه بحسب استعداده الكلي والجزئي فما قدر الله سبحانه على الخلق الكفر والعصيان من نفسه بل باقتضاء اعيانهم وطلبهم بلسان استعداداتهم ان يجعلهم كافرا او عاصيا كما يطلب عين الكلب صورة الكلبية والحكم عليه بالنجاسة العينية وهذا هو عين سر القدر فان قلت الاعيان واستعداداتها فايضة من سبحانه وتعالى فهو جعلها كذلك قلت الاعيان ليست بمجعولة كما مر غير مرة بل هي صور علمية الاسماء الالهية التي لا تاخر لها عن الحق سبحانه الا بالذات لا بالزمان هي ازلية ابدية غير متغيرة ولا متبدلة والمراد بالافاضة التاخر بحسب الذات لا غير اعلم ان كل رسول نبي

فص حكمة نبوية في كلمة عيسوية انما خص الحكمة النبوية بالكلمة العيسوية وان كان
جميع هذه الحكم نبوته لان نبوته فطرية غالبة على حاله وقد انبأ عن الله في بطن امه بقوله الا تحزني قد جعل
ربك تحتك سريا وفي المهد بقوله اتاني الكتاب وجعلني نبيا الى وقت بعثه وهو الاربعون سنة
لقوله عليه السلام ما بعث نبي الا بعد الاربعين وقيل انها انبيت مهموزة عن النبأ بل ناقصة من نبأ ينبو
نبوا يعني ارتفع لارتفاع مقامه من ابناء البشرية وبقوله تعالى بل رفعه الله اليه والختم الولاية عليه من
خصايص الروح الذي هو نفس روحاني من صفاته الذاتية الحيوة انه ما يمر على شئ من القوابل ولم يباشره
بصورته المثالية الا حيي ذلك الشئ بقوة قبوله وظهر فيه خاصية الحيوة واثر من اثارها بحسب تلك القوة
ولكن اذا حيي ذلك الشئ الذي مر عليه الروح وباشره وسرت الحيوة فيه يكون تصرفه اي تصرف الروح وتاثيره
بحسب مزاجه اي مزاج ذلك الشئ واستعداده لا بحسب الروح نفسه فان الروح امر قدسي ليس له حس معين
ولا جنة مخصوصة فاذا كان ذلك الشئ ذا مزاج معتدل قابل للحيوة ظهر فيه الحس والحركة وجميع خواص الحيوة
بحسب المزاج المخصوص والا لم يكن ظهر فيه اثر من الحيوة بحسب صورته كالخوار للصورة البقرية على ما سبق ارواح
مظاهر اسم رب الله زيرا كه حق سبحانه وتعالى بدان ارواح تربيت ميكند مظاهر ش را واول صفت كه بحسب وجود لازم
ارواح ست حيات ست وآن اصل جميع صفات وجوديه ست ولهذا اسم حي امام ائمه سبعه كشت بدان سبب كه علم
وارادت وقدرت وغيره من الصفات متصور الوجود نيست مكر بعد از حيات وهر چيز يراروحي ست خاص كه فايض شد
بروي ولو از حيات ست خاصه مناسبت او ظاهر ميشود در وي آن حيات وتوابع او من العلم والقدرت والارادت
وغيرها ست بحسب مزاج آن چيز اكر مزاج او قريب باعتدال باشد چون انسان ظاهر ميشود در وي جميع خواص يا اكثر ش
واكر بعيد باشد از اعتدال خاصيت حيات ولوازمش در وي مختفي ميكردد چون جماد ومعدن الا ترى ان النفخ الالهي اي
الروح الالهي المنفوخ في الاجسام المسواة لنفخ الروح فيها مع نزاهته عن خواص تلك الاجسام وعلو حضرته
في حد ذاته عن التقيد بصفاتها كيف يكون تصرفه اي تصرف الروح في الجسم المنفوخ فيه او في ما عداه
بتوسطه بقدر استعداد الجسم المنفوخ فيه وقابليته بحسب الروح في نفسه الا ترى ان السامري لما
عرف تاثير الارواح فيما تمر عليه وتباشره كيف قبض قبضة من اثر الرسول يعني الروح الامين الذي هو جبرئيل
عليه السلام حين ظهر متمثلا على البراق وكان البراق ايضا روحا متمثلا فاثر ذلك في التراب الذي مر عليه
وسرت الحيوة فيه فعرف السامري بذلك بنور باطنه وقوة استعداده فقبض قبضة من اثره فنبذها

السلام اسمه على اسم الله فانه انما قدم اسمه على اسم الله وقاية لله لا وقع الخرق فيكون على اسمه على اسم الله وقاية له ان يقع عليه الخرق وانه ان دقع الخرق يكون على اسمه لا على اسم الله والا اسمه لكمال مهابته في قلوب البرية مانع لهم عن خرق واما ولا فلان قوله تعالى انه من سليمان الى مضمون الكتاب كما سبق اليه الاشارة واما ثانيا فلان بلقيس لو كانت مزيدة للخرق وما كانت موفقة لاكرام الكتاب لو لم يكن تقديم اسم الله حاميا له من الخرق ولا تلخيصه لكانت تقرأ الكتاب وتعرف مضمونه كما فعل كسرى ثم كانت تمزقه لو لم يكن موفقه

چون بلقیس نامهٔ سلیمان را بگشاد و بر مضمونش اطلاع افتاد و سابقهٔ عنایت ازلی در رابطهٔ مناسب جبلی در حرکت آمد بحسب باطن ایمان آورده او انقیاد نمود و مضمون آنرا بر اتباع و اشیاع خویش عرضه فرمود تا هر کرا بالو در آن جنسیت و مناسبت مشارکتی باشد بر قبول آن اقبال نماید چه سرمایهٔ ایمان با انبیا و رسل علیهم السلام آن مناسبت و جنسیت است نه مشاهدهٔ معجزات و مطالعهٔ خوارق عادات **مثنوی** موجب ایمان نباشد معجزات : بوی جنسیت کند جذب صفات : معجزات از بهر قهر دشمن است : بوی جنسیت پی دل بردن است : ولهذا چون کسری را از آن مناسبت و جنسیت اثری نبود و از عنایت ازلی و سعادت اصلی خبری نه بر قبول نامه حضرت رسالت صلی الله علیه و آله و اصحابه و سلم اقبال نه نمود و بعد اطلاع بر مضمون آن قاعدهٔ عناد و استکبار بیشتر کرد و بتخریق و تمریق و تفریق آن نامهٔ همایون گستاخی و بی ادبی پیش آورد **مثنوی** چون خدا خواهد که پردهٔ کس درد : میلش اندر طعنهٔ پاکان برد وما ظهر آصف وزیر سلیمان علیه السلام بالقوة وجمعية الهمة على الاتيان بالعرش اى عرش بلقيس من سبا قبل ارتداد طرف الناظر اليه دون سليمان عليه السلام مع كونه اقوى واقدر منه الا ليعلم آصف والجن الذى هو عفريت منهم انه ياتى به قبل قيام القائم من مقامه غيرة منه على سليمان عليه السلام وحاكيا ان شرف سليمان عظيم اذ كان لمن هو حسنة من حسناته واحد من خاصته هذا الاقتدار العظيم والتصرف القوى فكيف كان الحال لو تصرف هو بنفسه اعلم ان آصف بن برخيا مع فنون علمه كان مؤيدا من عند الله معانا من عالم القدرة باذن الله وتاييده اعطاه الله التصرف فى عالم الكون والفساد بالهمة والقوة الملكوتية فتصرف فى عرش بلقيس بخلع صورته عن مادته فى سبا وايجاده عند سليمان عليه السلام فان النقل بالحركة اسرع من ارتداد طرف الناظر اليه محال اذ النقل زمانى وحركة البصر نحو المبصر وعند انيه لوقوع الابصار مع فتح البصر فى وقت واحد فاذن ليس حضور عرش بلقيس عند سليمان عليه السلام بالنقل من مكان الى مكان ولا انكشاف صورته على سليمان عليه السلام فى مكانه لقوله تعالى فلما رآه مستقرا عنده فلم يبق الا انه كان بالتصرف الالهى من عالم الابد والقدرة فكان وقت قول آصف انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك عين وقت انعدام العرش فى سبا وايجاده عند سليمان عليه السلام وهذا التصرف اعلى مراتب التصرف الذى خصه الله تعالى به من يشاء من عباده واقدره عليه ما كان ذلك الا كرامة منه لسليمان عليه السلام حيث وهب الله سبحانه لبعض اصحابه واحد خاصته هذا التصرف العظيم وهو من كمال العلم بالحق

ولما قالت وقع عرشها كأنه هو فيه
عنوان تدل عليها بتجديد الخلق
بالامثال فى كل زمان فأتت بكاف
التشبيه لان رفعا صح العوارض
بالجملة وما كان لها بدان العرش
الموجود الس عين العرش من حيث
الصورة والجوهر واحد وهذا
الخلق العالم الجديد واللذات الذى
لا ينبغى لاحد من بعده الظهور
بالمجموع على طريق التصرف فيه
نفحات الرياح نفخت الارواح
الناشئة لانفصال ريح فى شرح
حساب استحباب اعليها

والمشابهة فان التشبيه لا يكون الا بين المتغايرين وصدقت فيما قالت لما ذكرنا من تجديد الخلق بالاشارة فان مثل الشئ لا يكون عينه من حيث التعين وهو هو من حيث الحقيقة واراها اى سليمان عليه السلام بلقيس الصرح القوارير فحسبته كانه لجة اى ماء فكشفت عن ساقيها حتى لا يصيب الماء ثوبها وما كان لجة فى نفس الامر كما ان العرش المرئى الموجد عند سليمان عليه السلام ليس عين العرش الذى خلقه فى سبأ من حيث الصور فانه قد انخلع عن الصورة الاولى وتلبس بصورة الاخرى ولكن الجوهر الذى تعاقبت عليه الصورتان واحد وصورتان متماثلتان فنبهها بذلك على ان حال عرشها كحال الصرح فى كون كل منهما متماثلا لا شبيها بالاخر واما العرش فلانه انعدم وما اوجده الموجد مماثل لما انعدم واما الصرح فلانه من غاية لطفه وصفائه صار شبيها بالماء الصافى ومماثلا له وهو غيره فنبهها بالفعل على انها صدقت فى قولها كانه هو فانه ليس عينه بل مثله وهذا غاية الانصاف من سليمان عليه السلام فانه صوبها فى قولها كانه هو هو وهذا التنبيه الفعلى كالتنبيه القولى الذى فى سواله اهكذا عرشك حيث لم يقل اهذا عرشك فافهم وهذا اى تجديد الخلق مع الانات ليس مخصوصا بعرش بلقيس بل هو سار فى العالم كله علوه وسفله فان العالم المجموعة متغيرا ابدا وكل متغير يتبدل تعينه مع الانات فيوجد فى كل ان متعين غير متعين الذى هو فى الان الاخر مع ان تعين الواحدة التى تطرا عليها هذه التغيرات بحالها فالعين الواحدة هى حقيقة الحق المتعينة بالتعين الاول اللازم لعلمه بذاته وهو عين الجوهر المعقول الذى قبل هذه الصورة المسماة عالما ومجموع الصور اعراض طايرة متبدلة فى كل ان والمحجوبون لا يعرفون ذلك فهم فى لبس من هذا التجدد الدائم فى الكل واما اهل الكشف فانهم يرون ان الله تعالى يتجلى فى كل نفس ولا يتكرر التجلى فانما يوجب البقاء غير ما يوجب الفناء فى كل ان يحصل البقاء والفناء فالتجلى غير مكرر ويرون ايضا ان كل تجلى يعطى خلقا جديدا ويذهب بخلق فذهابه هو الفناء عند التجلى الموجب للفناء والبقاء لما يعطيه التجلى الاخر الموجب للبقاء بالخلق الجديد ولما كان هذا الخلق من جنس ما كان اولا التبس على المحجوبين ولم يشعروا لتجدد وذهاب الكل حاصلا بالفناء فى الحق لان كل تجلى يعطى خلقا جديدا ويفنى فى الوجود الحقيقى ما كان حاصلا ويظهر هذا المعنى فى النار المشتعلة من الدهن والفتيلة فانه فى كل ان يدخل منها شئ فى تلك النارية ويتصف بصفة النورية ثم يذهب تلك الصورة بصيرورته هواء هكذا شان العالم باسره فانه مستمد دائما من الخزائن الالهية فيفيض منها ويرجع اليها والله اعلم بالحقائق اعلم ان امداد الحق وتجلياته واصل الى العالم فى كل نفس وفى التحقيق الاتم ليس الا تجلى واحد يظهر له بحسب القوابل ومراتبها واستعداداتها تعينات فيلحقه لذلك التعدد والنعوت المختلفة والاسماء والصفات لا ان الامر فى نفسه متعدد وورود

عالم الشهادة بالمجموع ای بمجموع الامالات المتعلقة بالعالم علی طریق التصرف فیه ای فی العالم الاظهور بعضها فانه علیه الصلوة والسلام قد
شورك فی كل جزء جزء من الملك الذی اعطاه الله ولا الاقتدار والتمكن من مجموعهما من غیر ظهوریة فان الاقطاب والكمل متحققون بهذا
المقام قبله وبعده لكن لا یظهرون به الا ترى ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كیف مكنه الله سبحانه تمكین قهر من العفریت
الذی جاءه باللیل لیصلبه ثم یاخذه ویربطه بساریة من سواری المسجد حتی یصبح فیلعب به ولدان المدینة فذكر صلی
الله علیه وسلم دعوة سلیمان علیه السلام فرده الله ای العفریت خاسیا عن الظفر علیه فلم یظهر صلی الله علیه وسلم بما قدره
الله علیه فظهر بذلك سلیمان علیه السلام ابوهریرة رضی الله عنه روایت میكند از رسول الله صلی الله علیه وسلم كه گفت دوشینه عفریتی
میخواست كه قطع صلوة من بكند خداوند سبحانه وتعالی مرا قادر گردانید بر گرفتن او میخواستم كه او را بگیرم و بر ستونی از ستونهای
مسجد بر بندم تا كودكان مدینه و همه شما در وی نظر كنید پس بیاد آوردم دعوة برادرم سلیمان علیه السلام را كه گفته بود رب اغفر لی
وهب لی ملكا لا ینبغی لاحد من بعدی و آن عفریت را از نیل ظفر بر مراد نومید و حسرت زده گذاشتیم چون رسول الله
صلی الله علیه وسلم خبر داد كه حق تعالی مرا بر اخذ او قادر گردانید دریافتیم كه موهبت تصرف از حق یافت بعد از ان بتذكیر حق سبحانه
وتعالی بذكر دعوة سلیمان علیه السلام كرده طریق ادب مرعی داشت پس معلوم شد كه آنچه مختص است بسلیمان علیه السلام ظهور است بملك
موهوب در میان عموم خلایق نه تمكن و اقتدار او بران مثنوی از وی رحمه الله هر نبی و ولی بر همه معجزات و كرامات قادر بود اگرچه هر یكی معجزه و
كرامتی ظاهر كرد الا بر تمامت قادر بود بحسب اقتضاء هر دوری یكی شق قمر كرد و یكی مرده زنده كرد همچنین الی ما نهایة چنانكه طبیبی بجویرا
دوای دیگر كند كه لایق رنجش او ازان است كه بهانقدر رسیده اند اما در ان محل آن می باید نظیر این بسیار است چون انبیا و اولیا علیهم السلام
مظهر و آلة حق اند هرچه ایشان كنند در حقیقت صانع كرده باشد و همچنانكه قلم در دست نویسنده مختار نیست اختیار بدست كاتب است پس چون
از صورت انسان معجزات و كرامات را حق سبحانه وتعالی می نماید چون توان گفتن كه حق بر بعضی قادر است و بر بعضی قادر نیست این سخن و این
اندیشه فی الحقیقت كفر باشد **نظم** هر ولی جمله كرامت داشت :: گرچه هر یك یكی و زان افراشت :: هر یكی را هر آنچه اندان بود :: اندكی كوچه بهر
خلق نمود :: انبیا بر گزیده تا آدم :: مثل موسی و عیسی مریم :: معجزه هر یكی دگرگون بود :: هر یكی سوی حق رهی بنمود :: هر یكی بود بر همه قادر :: گرچه
جمله یك نشد ظاهر :: قدرت و معجزات از حق خواست :: كی بود عجز آن طرف كه خداست :: انبیا آلت اند و حق در كار :: همه بی اختیار و مختار :: آب گرچه
شود ز بول روان :: نبود اصل آب بول بدان :: اصل آن آب باشد از دریا :: گرچه از بول با شود پیدا :: تن چو بول است و قدرت حق آب :: در سبب نگر
گذر از اسباب :: تسخیر الریاح الذی اختص به سلیمان علیه السلام وفضل به علی غیره وجعل الله له من الملك الذی لا ینبغی لاحد من بعده هو تسخیر الارواح
النارية التی تكون لنوع الجن كما قال الله تعالی خلق الجان من مارج من نار لانها ای الارواح النارية ارواح متصرفة فی ریاح بعین كالابدان لها
قال الشیخ رضی الله عنه التسخیر من حیث هو تسخیر لیس فی ما یختص به سلیمان علیه السلام فان الله یقول فی حقنا كلنا من غیر تخصیص باحد منا وسخر لكم

عليه السلام في الجمع وزاد في التفصيل الفعلي والحكم الظاهر الجلي والتسخير التام العام الكلي العلي فما ظهر في الوجود لهذا من الناس
اعظم ملكا ولا اعدم حكما منه ولا يظهر بعده لانه لما بلغ ظهوره وما قدر الله ظهوره من الامر الربانية والامور التي سبق
ذكرها المضافة الى الحق الى الكون من حضرة العلم الى اقصى درجات الظهور العلو ستعند الله وقع التحجير
بالجابة دعوته فعادة هذه الامور بعد كمال ظهورها راجعة من حضرة الظهور الى حضرة البطون بنحو من
التدريج الواقع في ازمنة بروزها من حضرة البطون الى حضرة الظهور فانه ما تم الا ظهور من بطون او
بطون من ظهور فانقص من الباطن اخذه الظاهر وبالعكس اعلم ان النبوة والرسالة يكونان بالاختصاص الالهي
وليستا بكسب ولا بجازات عن عمل او ثواب عن سابق حسنه وطاعة يكونان نتيجة عنها ولا بشكر او عبادة متوقعة
منهم عليهما واذا كانتا كذلك فلا يحصلان لاحد بتعمل وكسب وعمل كما توهم القايلون من اهل النظر الفكري بانهما
يحصلان بمن كمل علمه وعمله فان النبوة عندهم عبارة عن كمال العلم والعمل فمن كمل علومه واعماله فهو نبي
في زعمهم وهذا باطل والا لكان كل من تكامل علمه وعمله كان رسولا نبيا يوحى اليه وينزل عليه الملك بالوحي
والتشريع فصح انهما ليستا الا من اختصاص الالهي ومن لوازمهما كمال العلم والعمل فلا يتوقف تحققهما على
لوازمهما فان تحقق الوجود اللازم انما هو بتحقق وجود الملزوم ولا بالعكس وهذا ظاهر ولما كانتا من اختصاص
الالهي لم يطلب منهم عليهما جزاء ولا شكورا وان وقع منهم الشكر دائما واتوا بالاعمال الصالحة في مقابلتهما
فليس ذلك مطلوبا بالقصد الاول من الاختصاص ولا هم مطالبون بذلك عوضا عنهما چون مرتبه ومنصب
رسالت اختصاص ستالهي وموهبتيست از مواهب نامتناهي نه جزا مرتب بر عمل سابق ونه عطاء منبعث از توقع شكر
وعبادتي لاحق وهمچنين اكثر عطاياء كه ملتفرع ست بر آن فايض ست از محض فضل واحسان وكمال رحمت و
امتنان وشيخ رضي الله عنه درين حكمت ببعضي از انها كه نسبت با داود عليه السلام بروصول رسيده است
وبحصول انجاميده اشاره ميفرمايد وميگويد وهب الله سبحانه لداود فضلا اي على وجه التفضيل والامتنان
معرفة متعلقة بربذاته وصفاته وافعاله معرفة لا يقتضيها عمله من انواع العبادات واصناف المبرات
فلو اقتضاها اي تلك المعرفة عمله عليه السلام كما قال النبي صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم من عمل
بما علم ورثه الله علم ما لا يعلم لكانت تلك المعرفة جزاء لا هبة وعطاء وقد سبق ان النبوة والرسالة اختصاص
الهي لا مدخل فيهما للكسب والتعمل وكذلك اكثر ما يترتب عليهما من المواهب والعطايا ولذلك وهب الله
سبحانه له اي لداود سليمان عليهما السلام ليكون تتمة في كماله في خلافته فقال تعالى ووهبنا

ولقد آتينا داود منا فضلا الاية وهذا
العطاء جزاء لما يعجبون الصبر وقال تعالى
وقليل من عبادي الشكور بيان لعدم
البالغة ليعم شكر التكليف وشكر
التبرع فشكر التبرع فلا اكون عبدا شكورا
قال النبي صلى الله عليه السلام افلا اكون
التكليف ما وقع بازاء نعمة الله وبين الشكر
انه واشكروا نعمة الله وتعليم السلام
لنا عقل من الله وداود عليه
مخصوص على خلافته والامانة وغيره
ليس كذلك ومن علو الخلافة فقد
اعطى الحكم ان يتصرف في العالم ترجيع
الجبال معه بالتسبيح والطير يعودون
بانه افقه ومع افقه الانسان له ادوا

هو عليه السلام منصوص على امامته فان الامامة بالنسبة الى الخلافة كالولاية بالنسبة الى النبوة فكل خليفة امام من
غير عكس وغيره اى غير داود كادم والخليل عليهم السلام ليس كذلك منصوصا على خلافته وامامته معا اما الخليل
عليه السلام فلانه تعالى قال فى حقه انى جاعلك للناس اماما ولم يقل خليفة وان كنا نعلم ان الامامة ههنا خلافة
ولكن ما هى مثلها لو ذكرها باخص اسمائها اعنى الخلافة واما آدم عليه السلام فلانه وان نص على خلافته فليس ما نص
مثل التنصيص على خلافة داود عليه السلام فانه تعالى قال للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة ولم يقل انى جاعل آدم
خليفة وما ذكر فى قصته بعد ذلك لا يدل على انه عين ذلك الخليفة الذى نص الله عليه وايضا لم يصرح سبحانه بتحكيمه
فى الناس فيجوز ان يكون خلافته فى الارض ان يخلف فيها من كان قبله لا انه نائب عن الله فى خلقه بالحكم الالهى فيهم
وان كان الامر فى نفسه كذلك اذ ليس كلامنا الا فى التنصيص عليه والتصريح به وقال بعضهم قدس الله اسرارهم ان فى قوله
تعالى انى جاعل فى الارض خليفة احتمالا فى حق آدم عليه السلام من كونه اول الخلفاء اباهم ولكن الاحتمال متناول غيره من
اولاده وقرينة الحال تدل على ان الاحتمال فى حق داود عليه السلام ارجح لان آدم ما افسد وما سفك الدماء ومحاجة
الملائكة مع الرب تعالى فى جواب قوله تعالى انى جاعل فى الارض خليفة بقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك
الدماء مرجحة للاحتمال فى حق داود عليه السلام لانه سفك الدماء اعداء الله من الكفرة كثيرا وقتل داود جالوت
وافسد ملكه وجعله كما قال الله تعالى حكاية عن بلقيس ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة اهلها اذلة
وكذلك يفعلون فظهر من داود عليه السلام هذا النوع من الفساد فى الكفار الذين امر الله داود واولى العزم من
خلفائه بافساد ملكهم وحالهم لانهم عين اصلاح للملك والدين فصحت فى حق داود عليه السلام ما قالت الملائكة
فللقائل ان يقول المراد على التعيين من قوله انى جاعل فى الارض خليفة هو داود عليه السلام وفى كتاب الفكوك قدس الله
سره من افاده ومن جملة ما رجحت به خلافة داود على خلافة آدم عليهما السلام ان حظ آدم عليه السلام من الاسماء
على ما صرح به كان علمه بها واما داود عليه السلام فتحقق بها علما وعملا وحالا اما علما فلانه لا يخفى على الاولياء
ان اعظم الشروط فى التحقق بمرتبة الخلافة وادلها واولها هو العلم واما تحققه من حيث العمل فاخبار النبى صلى الله عليه
وسلم عنه انه كان اعقل اهل الارض واما تحققه بها اعنى بالاسماء حالا فكون الحق سبحانه قدر له تزويج تسع وتسعين
زوجة ضرب مثل للاسماء الحسنى وايضا فانه يعنى آدم حين اعطى الخلافة لم يكن ثمه من الناس من يحكم عليه واما الجن
فلم يكن الا ابليس الذى ابى ان يسجد له اولا واغواه وزوجته ودلاهما بغرور ثانيا بخلاف داود وسليمان عليهما السلام
فانه نفذ حكمهما فى الجن والانس وغيرهما من الموجودات فكانت الجن والشياطين محكومين لهما من بناء وغواص

الثالثة وادريس في الرابعة وهارون في الخامسة وموسى في السادسة وابراهيم في السابعة
من النبيين ان ارواحهم غير متحيزة فليس المراد من ذلك الا التنبيه على قوة نسبتهم من
ابيهم وعلومهم واحوالهم ومراتب اسمهم الى تلك السماء التي كانت احوالهم هنا صور احكامها اعني احكام
السموات ومن هذا الباب ما تذكره الاكابر من اهل الله تعالى في اصلاحهم بالاتفاق بان من الاولياء من هو
قلب جبرئيل ومنهم من هو على قلب ميكائيل وثم من هو على قلب سرافيل على جميعهم السلام ونحو ذلك واذا
وهذا فاعلم ان سر تسمية شيخنا قدس الله سره روحه هذه الحكمة بالحكمة النفسية هو من اجل ان يونس عليه
كان مظهر الصفة الكلية التي يشترك فيها النفوس الانسانية ومثالها من حيث تدبيرها للابدان العنصرية
الله عليه السلام صور احكامه تلك الصفة الكلية وامثلتها بحسب ما يقتضيه مرتبة واستعداد دعات ببركة
بركة يونس عليه السلام على قومه بان امنوا فنفعهم ايمانهم وكشف عنهم العذاب لان الله سبحانه اضافهم اليه والحقهم
الجزء الى كله والحاق الفرع الى اصله وحكم الاصل يسرى الى الفرع فلما وصلت عناية الله ورحمته الى يونس ومل
اكما قال الله فلولا كانت قرية امنت فنفعها ايمانها الا قوم يونس وذلك ان عود بركته الى قومه كان تقتضيه
اي في الله حين خرج من ضيق صدره لطول ما ذكرهم فلم يذكروا واقاموا على كفرهم ففارقهم فظن ان ذلك
غ حيث لم يفعله الا غضبا في الله وتعصبا لدينه وبغضا للكفر واهله وكان عليه ان يصابر وينتظر الاذن من
المهاجرة عنهم فابتلى ببطن الحوت ولما عادت بركته عليه السلام مع كون حاله معهم حال الغضب عليهم
فكيف كان الامر لو كان حاله عليه السلام معهم حال الرضا عنهم فيه سبحانه غضب يونس عليه السلام با قوش
... بود نه بهواى نفس خويش وخوش آمد خاطر لاجرم آثار وانوار آن در احوال اقبال ملك قومش لامع شد
بركات وثمرات آن بايام سعادت فرجام ايشان راجع كشت پس اگر بالفرض بجاى مفارقت شيوهٔ مواصلت پيش
ربى ودر مقام غضب طريق رضا وخوشنودى سپردى شرف وقدر آنرا كه دانستى وقياس يمن وبركت آنكه تو انستى
بيت زان ماه چو خشم وناز موزون باشد :: بنگر كه رضا ومرحمت چون باشد :: فظن يونس عليه السلام بالله
انه خير كما اخبر سبحانه عنه بقوله فظن ان لن نقدر عليه اي لن نضيق عليه في مهاجرة قومه من غير انتظار الامر
ا الله سبحانه من الغم وكذلك ننجي الله سبحانه المؤمنين يعني المؤمنين الصادقين في احوالهم كصدق
عليه السلام في حالة اعني الغضب في الله ومن لطفه سبحانه وعنايته به عليه السلام انبتت عليه شجرة من
اي الدبا فان من فوائد الدبا ان الذباب لا يجتمع عنده فكان يستظل بها اذا خرج من بطن الحوت

لمؤمنين يعني الصادقين في
احوالهم ومن لطفه انبتت عليه
شجرة من يقطين اي نجح كاملوي
فلو نزلت عليه الذباب اذاه ما
سالهم ... ريحه جميعا
الرحمة

التي كانت مقيدة بتدبيرها صورة بخلاف الواقع والثابتة في الموجودات صورة ومعنى وروحا ومثلا
واذا فهمت هذا فاعلم ان يونس عليه السلام من حيث احوالها المذكورة لنا في الكتاب العزيز مثال لارتباط
الروح الانساني بالبدن والحوت مثال الروح الحيواني الخصيصة به والسر في كونه حوتا هو الضعف صفة الحيواة فيه فان الحوت
ليست لها نفس سائلة لذلك حيوانية الانسان ذات حيواة ضعيفة ولهذا يقبل الموت بخلاف روح المفارق فان حيوته تامة
ثابتة ابدية واليم مثال عالم العناصر ووجه شبهه باليم هو ان تراكيب الامزجة المتكونة بين العناصر غير متناهية واما
موجب النداء والاجابة وسر قوله تعالى فظن ان لن نقدر عليه فقد سبقت الاشارة اليه
انفا عند الكلام على احوال النفوس المدبرة للابدان واما سر قوله تعالى وارسلناه الى مائة
الف او يزيدون فانما اشارة الى امهات حقايق العالم وقواه وانها على عدد الانبياء وهم مائة
واربعة وعشرون الفا فان كل نبي ووارث من الاولياء مظهر حقيقة كلية من حقايق العالم والاسماء
كما اشير اليه في اول هذا الفص واما سر قوله تعالى لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحيواة الدنيا
ومتعناهم الى حين فهو مثال ما ذكر من ان النفوس الكمل بركتها سري في ابدانهم وقواهم فيحصل لها ضرب
من البقاء ولا يتخلل صورة ابدانهم وان فارقها ارواحهم بل تبقى الى زمان انشاء النشأة الاخروية
وكما قال النبي صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم ان الله تعالى حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء
عليهم الصلوة والسلام دائما ابدا **فص حكمة غيبية في كلمة ايوبية** لما كانت احواله
عليه الصلوة والسلام في زمان الابتلاء وقبله وبعده غيبيا اسندت هذه الحكمة الغيبية الى الكلمة الايوبية
اما قبل زمان الابتلاء فلان الله تعالى اعطاه من الغيب بلا كسب ما لم يعط احدا من المال والبنين
والزرع والضروع والخيول والعبيد واما في زمان الابتلاء فلانه يصعد له من الاعمال الزكية مثل
ما يصعد من اهل الارض او اوفى فصار عليه ابليس من غنة وقصده بالاذية هو وزوده وكانوا
يستكثرون ما يعمل ويستكثرونه وكان الله تعالى يشكر في الملأ الاعلى ويذكره فقال ابليس معهذه المواهب
والنعماء والآلاء التي انعم بها الله عليه اعماله قليلة فلو كان في حال الابتلاء الفقر وصبر ولم يجزع
لكان ما ياتي من الاعمال اعظم قدرا واعلى مكانة فاذن له في اختياره وابتلائه والقصة مشهورة في
ابتلائه فسلط الشيطان على ما تمنى فغارت العيون وانقطعت الانهار وخربت الديار ويبست
الاشجار والاثمار وهلكت مواشيه ومات من كان من بناته وبنيه وهجره جملة اهله وذويه كل هذا له

فص حكمة غيبية في كلمة ايوبية
لما كانت احواله عليه الصلوة والسلام في زمان الابتلاء وقبله وبعده غيبية
...

الی موطن الضعف والعبودیة وحسن الادب فان القوة لله جمیعا فلیسال ربه رفع البلاء او عصمته
منه ان یتوهم وقوعه وهذا لا ینافی رضاء بالقضاء فان البلاء انما هو عین المقضی لا القضاء فیرضی بالقضاء ویسأل الله فی رفع
المقضی عنه فیکون راضیا صابرا فی شرح التعرف از دوست بغیر دوست نالیدن ناصبوری ست واز دوست هم بدوست
نالیدن صبوری ست آنکه بغیر دوست مینالد جز دوست می بیند وآنکه هم بدوست مینالد جز دوست
نمی بیند وحق تعالی از ایوب علیه السلام خبر داد انا وجدناه صابرا لیکن خبر داد که بما نالید وگفت
نادی ربه مسنی الضر در قصیدهٔ تائیهٔ فارضیه قدس سرهما **شعر** ویحسن اظهار
التجلد للعدی :: ویقبح العجز عند الاحبة :: میگوید که پسندیده می آید صبر فرا نمودن
پیش دشمنان وبداندیشان زیرا که اظهار عجز وبیچارگی با ایشان شکایت از یار کردن ست وبیداد
با غیار آوردن بود وناخوش مینماید نزدیک دوستان جز داستان عجز وافتقاری راندن وجز طومار
ضعف وانکسار خواندن چه انجام از قوت مصابرت زدن بمقام مقاومت درآمدن ست واین دلیل
جدای وعلامتی ناتمامی ست **رباعی** در پیش حسود خوش پسندی خوشتر :: با عجز وفروتنی بلندی خوشتر ::
وانجا که زند دوست سراپردهٔ ناز :: بیچارگی ونیازمندی خوشتر :: سمنون محب در بعضی خلوات در مقام
مباسطت ومناجات این بیت بر زبان راندی :: **شعر** لیس لی فی سواک حظ :: فکیف ما شئت
فاختبرنی :: فی الحال عسر البول را بروی گماشتند باستغفار وعذر خواهی آن مدتی کوچهای بغداد میگشت
وکودکان را میگفت ادعوا لعمکم الکذاب **بیت** همه را مایهٔ فخر وعاشق را :: مایهٔ عجز ست
پایهٔ مسکینی :: ورکز ایوب علیه السلام برجله ای ضرب الارض لها رکزة صادرة عن امر ربه حیث امره بها
بقوله تعالی ارکض برجلک هذا مغتسل بارد وشراب فازال ربه بتلک الرکضة الآمه واماط بها اسقامه
وتبع ایضا بها ای بتلک الرکضة من تحت رجله الماء الذی هو سر الحیوة الساریة واصلها فان بالماء حی ما لحق
من الاجسام الطبیعة العنصریة فهو اصل الحیوة ای الحیوة الساریة فی کل حی جسمانی طبیعی عنصری فان کل ماله
حیوة من الاجسام الطبیعة العنصریة خلق من الماء اذ النطفة الذی یخلق منه الحیوان ماء وما یتکون من غیر
توالد فهو ایضا بواسطة المائیة المتحققة وکذلک النبات لا تنبت الا بالماء فمن ماء یعنی النطفة خلق وبدی
وبالماء حین تبع من تحت رجله بری من الآلام والاسقام فانه علیه السلام لما ضرب رجله الارض نبعت
عینان فاغتسل باحدهما حتی ذهب الداء من ظاهره ثم شرب من الاخری فذهب الداء من باطنه فجعل ای جعل الله

من اهل الله تنقسم الى ثلثة اقسام ولكل قسم منها موجب وحكم وثمرة فتارة تكون بالنسبة الى البعض مسابق لقلوبهم
ومتممات لاستعداداتهم الوجودية المجعولية لينتهوا بتلك الامور بقبول ما يتم به لهم اذواق مقاماتهم التي حصولها
ولولاها لم يحصل لهم لتحقق بها فيكون تلبسهم بتلك المحن سببا لاستيفائهم ذوق مقامهم الناقص وترقيهم منه الى
ذروة سنامه الموجب للاطلاع ما فيه فانه من لم يتكلم على المقام اى مقام كان ولم يترجم عنه بطريق الحصر لاحوله
ولاستشراف على جملته ما فيه فانه اما ذوقه من ذلك المقام ليس له بحاكم عليه ولا محيط به فافهم وموجب القسم
الثاني هو سبق علم الحق سبحانه بان المقام الفلاني سيكون مريد لا محالة مع علم الحق ايضا ان حصول ذلك المقام بمن
قدر حصوله له لا بد وان يكون للكسب فيه مدخلة فلا يختص الموهبة الذاتية فيه فان ساعده القدر الالهي
والتوفيق لارتكاب الاعمال هي شروط وفي حصول ذلك المقام كان ذلك وان لم يساعد القدر ولم يف العمر باستيفاء تلك
الاعمال المشروطة ارتكابها للتحقق بذلك المقام ارسل الله المحن ذات المقامات وارسل الله المحن على
صاحب المقام ورزقه الرضاء بها والصبر عليها وحبس النفس فيها عن الشكوى الى غير الله والاستعانة في رفعها
بسواه فكان ذلك كله عوضا عن تلك الاعمال المشروطة فيما ذكرنا وقائمة مقامها لحصل المقام على المقدر حصوله
لصاحبه بالشروط التي يتوقف حصوله عليها فان الصبر والرضاء والاخلاص لله دون الالتجاء الى غيره وطلب
المعونة من سواه كلها اعمال باطنة فيسرى حكمها في الاحوال الظاهرة كالنية ونحوها فاعلم ذلك وتدبر ما ذكرنا
ذلك بل تعرف كثيرا من الاسرار بحكم ايوب عليه السلام وما ابتلى بها وثمراته واما الموجب القسم الثالث فهو
سعة مرآة حقائق الاكابر المضاهية للحضرة الالهية المترجم عنها بقوله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه
فمن كانت مرآة حقيقته اوسع كان قبوله مما في الحضرة وحظه بينهما اوفى فكما ان حظهم مما يعطى السعادة ويثمر
مزيد القرب من الحق سبحانه واخطأها يعطاها الاختصاصية اوفى فكذلك قبول ما الابلاء الطبع
والمزاج العنصري الذي به تمت الجمعية وصحة المقدمات المضاهات المذكورة يكون اكثر فانهم فقد تبين
لك اسرار المحن والبلايا المختصة بالاكابر محصورة الاقسام واما المخصيصة بعموم المؤمنين وان كان من بعض فروع القسم الاول لكن قد
لعبرت الشريعة باحكامها وثمراتها فلا حاجة الى ضبط القول فيها والله المرشد

فص حكمة جلالية في كلمة يحيوية

انما اختصت الكلمة اليحيوية بالحكمة الجلالية لان من شأن الجلال القهر لما يقال له الغير والسوى
لثبات الوحدة الاطلاقية وهي ما يشهد بالهوية على ما هو مقتضى التعينات الجلالية ولذلك يستلزم الاولية
والخفاء وكان في يحيى عليه السلام ايضا هذه الواحد حق لا يغاير بين اسمه وصفته وصورته ومعناه وبه

فص حكمة جلالية في كلمة يحيوية

[illegible]

تمايتكون بحسب ما غلب على الوالدين من الصفات والهيئات النفسانية والاعراض الجسمانية والصور الذهنية لخيالية فانه ثبت
بالتجربة وشهد انهما الوالدان تخيلا بهما حال المواقعة لها تاثير عظيم في حال الولد حتى قيل ان امرأة ولدت ولدا على صورة الدب وجسمه
جسم الحية ولما سئلت عنها اخبرت بانها حين المواقعة رأت حية

فص حكمة مالكية في كلمة زكرياوية

اعلم ان سر وصف حكمته بالحكمة المالكية هو من احوال الغالب على احواله كان حكم
الاسم المالك لان الملك لشدة والمليك الشديد وان الله تعالى ذو القوة المتين فايده الله بقوة سرت في همته وتوجهه
فاثمرت الاجابة وحصول المراد وقد علمت ان الهمة من الاسباب الباطنة والاسباب الباطنة اقوى حكما من الاسباب الظاهرة
المعتادة والحق نسبة الى الحق سبحانه ولهذا كان اهل الهمة اتم قوة من اهل عالم الخلق واعظم تاثيرا ايضا فلنذكر قصته
واصلحنا له زوجه فانه لولا اصلح الحق زكريا وزوجته بقوة غيبية ربانية خارجة من الاسباب المعتادة ما صلحت
ولا تيسر لها الحمل منه ولهذا لما بشر الحق سبحانه بيحيى استغرب ذلك وقال رب انى يكون لي غلام وكانت امرأتي
عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا فاجابه الحق سبحانه وتعالى بقوله قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل
ولم تك شيئا اى وان كان حصول مثل هذا من جهة الاسباب الظاهرة صعبا بل متعذرا لكن فانه بالنسبة الى ذى
القدرة التامة والقوة النافذة هين ثم انه لما سرت تلك القوة من الحق في زكريا وزوجته تعدت منهما
الى يحيى ولذلك قال له الحق سبحانه يا يحيى خذ الكتاب بقوة فاعلم بذلك والله الهادى لما افاد زكريا عليه السلام
برحمة الربوبية بمعنى التربيت بالهمة والمدد والقيام بما فيه صلاحه بمعنى الاصلاح ايضا بقوله تعالى واصلحنا له
زوجه ستر نداءه ربه ودعاه اياه سبحانه عن اسماع الحاضرين فناداه نداء خفيا ليكون اجمع لهمته وابعد عن التفرقة لتكون
اقوى تاثيرا فانتج بنداء الخفى لقوة تاثيره من لم يجر العادة بانتاجه وهو يحيى الذى ولد من شيخ فان وعجوز
عقيم لم يعهد انتاجهما فان العقيم مانع عن الانتاج ولذلك اى لكون العقيم مانعا من الانتاج قال الله سبحانه
الريح العقيم فوصف سبحانه الريح بالعقيم لعدم انتاجها خيرا وفرق بينها اى بين الريح العقيم وبين اللواقح فاللواقح ما ينتج خيرا من انشاء سحاب
فالمطر والعقيم ما كانت بخلافها فالعقيم انما كانت مانعا من الانتاج وجعل الله يحيى ببركة دعائه اى دعاء زكريا عليه السلام حيث قال هب لي
من لدنك وليا يرثنى ويرث من آل يعقوب وارث ما عنده من العلم والنبوة والدعوة الى الهداية والابعاد من الضلالة
وغيرها فاشبه يحيى مريم في الوراثة لانه لما كفل زكريا عليه السلام مريم وتصدى لتربيتها ورثت فيهما بعد
صفاتها الكمالية فهى ترث ما عنده وفى الحصورية لانها كانت من جملة ما كان عند زكريا لكفالته اياها فلما
صار يحيى ما عنده ورث بعض صفاتها فاشبهها فيه وكذلك جعله وارث جماعة من آل ابراهيم من الانبياء

فص حكمة مالكية في كلمة زكرياوية

لما افاد زكريا عليه السلام برحمة الربوبية ستر نداءه ربه عن اسماع الحاضرين فاداه فانتج من لم يجر العادة بانتاجه فان العقيم مانع وكذلك قال الريح العقيم وفرق بينها وبين اللواقح وجعل الله يحيى ببركة دعائه وارث ما عنده فاشبه يحيى ... آل ابراهيم عليه السلام

بحقيقة همة المترقبة الى المعالى ذى (اى العروج) وجميع الاية صورته الكامل قواه الروحانية للانسلاخ والمفارقة (عن) للادناس والاوساخ لاجل السير والسلوك الروحانى (فى) الذى كان يصد ده قبلها الركوب لبدء مركبته فسقطت القوى الشهوية منه عن التعلق بلالاد الجسمانية الطبيعية فبقى الجسمانية روحا مجردا عن الشهوات كالملائكة والارواح

فص حكمة احسانية فى كلمة لقمانية

الاحسان له ثلث مراتب حدها فعل ماينبغى قال عليه السلام ان الله كتب الاحسان على كل شئ فاذا ذبحتم فاحسن الذبيحة فاذا قاتلتم فاحسن القتلة الحديث وثانيها العبادة بحضور تام كان العابد يشاهد ربه كما قال صلى الله عليه واله واصحابه وسلم الاحسان ان تعبد الله كانك تراه وثالثها العبادة على المشاهدة دون كان كما قيل لبعض الاكابر هل رأيت ربك فقال لست عبد ربا لم اره وانما خصت الحكمة الاحسانية بالكلمة اللقمانية لانه صاحب الحكمة بشهادة قوله تعالى ولقد اتينا لقمان الحكمة والحكمة وضع الشئ فى موضعه فهى الحكمة والمرتبة الاولى من الاحسان من ورد واحد وايضا الحكمة يستلزم الاحسان فكذلك لست حكمته السماء علم لقمان ان الشرك بالله ظلم للشريك مع اسماء الى الشريك وجود متعين هو عين الوجود الحق المطلق مع التعين الذى هو من جملة شئونه وتجلياته وفى المعتقد للمشرك وجود مغاير ممتاز كاله تعالى فى مرتبة الوهيته فوضعه فى غير موضعه واوقعه فى غيره وتعليل المراد بالظلم الاهذا اقهر اى للشريك من ظلم العباد عنده لان الشريك كائنا ما كان من جملة عبادة سبحانه قال تعالى ان كل من فى السموت والارض الا اتى الرحمن عبدا فالظلم فى حقه يكون من مظالم العباد فلهذا بالغ فى وصية ابنه بعدم الاشراك كما قال يابنى لا تشرك بالله فان الشرك لظلم عظيم وكما ان الشرك لظلم عظيم للشريك فكذلك هو ظلم المرتبة الالهية فانه حكم بانقسامها واشتراكها مع ان الامر فى نفسه لا يقبل الاشتراك وله اى واللقمان عليه السلام وصايا بالجناب الالهى من الايمان وعدم الاشراك معه والايتان باوامره والانتهاء عما نهى عنه مثل وصايا المرسلين كما حكى الله سبحانه بعضها فى سورة من القرآن وشهد الله له اى اللقمان بانه سبحانه اتاه الحكمة فى قوله تعالى ولقد اتينا لقمان الحكمة علما الحكم لقمان اى قيد وضبط بها اى بتلك الحكمة نفسه ومن يقيد على ضبط (اى) عن التصرفات الغير المرضية والاقوال الغير المفيدة والآراء والتصورات الفاسدة ولما اتاه الحكمة اتاه جوامع الخير ايضا اى الخيرات الجامعة الشاملة لخيرات كثيرة كما قال الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا

فص حكمة امامية فى كلمة هارونية

اعلم ان الامامة المذكورة فى هذا الموضع اسم من اسماء الخلافة وهى تنقسم الى امامة لا واسطة بينها وبين حضرة الالوهية والى امامة ثابتة بالواسطة والتعبير عن الامامة الغائبة عن الواسطية مثل قوله تعالى للخليل عليه السلام انى جاعلك

٢٣ فص حكمة احسانية فى كلمة لقمانية

لما علم لقمان ان الشرك ظلم عظيم للشريك مع الله فهو من مظالم العباد وله الوصايا بالجناب الالهى مثل وصايا المرسلين وشهد الله سبحانه بانه اتاه الحكمة وجوامع الخير

٢٤ فص حكمة امامية فى كلمة هارونية

هارون اخو موسى عليهما السلام بمنزلة

صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم علماء امتي كانبياء بني اسرائيل اعلم ان الاولياء الوارثين يأخذون العلوم والاحوال
عن ارواح الانبياء الذين كانوا فيها من قبلهم ويصل امداد هؤلاء من ارواحهم ومنهم من يأخذ عنهم
كما ذكرنا من الله امداداتا في مواد تلك الرسل والانبياء او في الحضرات الالهية والوارث المحمدية صلى الله عليه
آله واصحابه وسلم يأخذ العلم النبوية عن روح رسول الله صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم بحسب نسبته منه
او ما يأخذ عن الله في الصورة المحمدية او عن روح خاتم الولاية الخاصة المحمدية ادعى الله فيمكن لك فللمقامات
الالهية والاحوال والعلوم معمورة ابدا بعد الانبياء بالورثة المحمديين وغير محمديين وتسميتهم المحقق الانبياء
لياء كما اشار الى ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم بقوله علماء امتي كانبياء بني اسرائيل وفي رواية انبياء بني اسرائيل الا كافة
والروايتان صحيحتان فالآخذون عن ارواح الرسل من كونهم رسلا ليست علومهم واحوالهم ومقاماتهم
والآخذون علومهم عن الله في الصورة المحمدية الختمية هم الاكمل من الاقطاب المقامات واكمل الكمل ورثته
واوسعهم احاطة بالمقامات والعلوم والاحوال والمشاهدة وهم خاتم الولاية الخاصة المحمدية في مقام الختمية
ثانيا اكمل الوارثين في الكمال والسعة والجمع والاحاطة كعلوم رسول الله صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم واحواله
مقاماته واخلاقه ولطايفه والجميع

فص حكمة علوية في كلمة موسوية

العلوية بالكلمة الموسوية لعلو مرتبة موسى عليه السلام ورجحانه على كثير من الرسل بأربعة امور
عن الله بدون وساطة ملك وغيره الثاني كتابة الحق له التورية بيده الثالث قرب نسبة من المقام
التي خص بها نبينا صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم المشار اليه بقوله تعالى وكتبنا له في الالواح من كل شيء
وتفصيلا لكل شيء وباعتنا الحق له به لما في حظه من عطايا اشبه باسمه الظاهر اراد ان يريد من
الباطن ليجمع بين الطرفين فجمع بينه وبين الخضر عليهما السلام واراه انموذجا من احكام الارادة فعلم
بينها وبين الامر الرابع اخبار نبينا صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم في حديث القيمة حال عرض الامم عليه
الله عليه وآله واصحابه وسلم انه لم ير امة بني اسرائيل من الانبياء اكثر من امة موسى عليه السلام وقوله صلى الله عليه
آله واصحابه وسلم انه لم ير امة نبي لا تفضلوني على موسى عليه السلام وقوله صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم لا تفضلوني
الناس يصعقون فاكون اول من يصعق فاجد موسى باطشا بقائمة العرش فلا ادري اجوزي بصعقه
ام كان ممن استثنى الله تعالى اعلم انه لما اراد الله سبحانه اظهار آياته الكمالات في الكلمة الموسوية وسر حكم
ادة في الاسباب العلوية والسفلية من الاوضاع الفلكية والحركات السماوية المعدة لمواد العالم والامتزاجات

فص حكمة علوية في كلمة موسوية

مؤثرة من علم مثل المؤمنين المطيعين ومن غيرهم ضل بعضهم عن طريق الهدى لصرف جمعيته همته في مرعى
مرضي حين اهتدى غيره اي غير ذلك البعض به اي بالفعل بالهمة والجمعية حيث يصرفه في مرعى مرضي فاقامه
اي اقام الله سبحانه الفعل بالهمة والجمعية مقام القرآن الذي له جمعية جميع ما في الكتب السماوية في المثل
المضروب الذي ضربه في حقه قال تعالى يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين وهم اي الفاسقون
هم الخارجون عن طريق الهدى فان الفسق لغةً هو الخروج عن القصد اي وسط الطريق وفي العرف الشرعي
عبارة عن الخروج عن طريق الهداية فالفاسقون هم الخارجون عن طريق الهدى الذي هو اي تلك الطريق فيه
اي في القرآن فكما ان القرآن يضل الله به كثيرا ويهدي به كثيرا فكذلك الجمعية والفعل بالهمة يضل به كثيرا و
يهدي به كثيرا كما عرفت فهو قايم مقام القرآن في ذلك الوصف وكان الشيخ رضي الله عنه اشار بهذا الى
بطن من بطون هذه الآية المنزلة في شان القرآن فان القرآن لغةً هو الجمع فافهم **فص حكمة**
صمدية في كلمة خالدية الصمد يقال على ما لا جوف له يقول هذا مصمود اي ليس بمجوف
ويقال للمقصد والملجأ قال الله تعالى الله الصمد ولما كان خالد عليه السلام في قومه مظهر الصمدية يصمدون
اليه في المهمات ويقصدون في الملمات فكشف الله عنهم بدعائه البليات وكان دعوته الى الاحد الصمد
مشهده الصمدية وهجيراه في ذكره الاحد الصمد اختصت الحكمة الصمدية بكلمته عليه السلام ولما استشرف
خالد بن سنان عليه الصلوة والسلام كمال نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعلم ان المبعوث رحمة للعالمين
كافةً تمنى ان يكون له عموم انباء بنبوة مستندة الى العلم الحاصل للكافة بما في البرزخ بعد الموت فان العامة
مثلا ينقادون لانباء الانبياء كما يخبرون بعد الموت فالعامة لا ينقادون لانباء الانبياء انقيادهم لانباء
من يحيي بعد ان يموت فيحييه الله فيخبر ما شاهد هنالك فان تاثير مثل ذلك في ايمان عموم الخلق
ابلغ فلذلك جعل اي خالد عليه السلام امارات الدالة على نبوة بعد انتقاله الى ربه بالموت وما اظهر نبوته
في الدنيا ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم ان اولى الناس بعيسى بن مريم فانه ليس
بيني وبينه نبي اي نبي داع للخلق الى الحق ومشرع فاضاع الآية حيث لم يظهرها في حيوته واضاع قومه
ايضا اذ لم يطلعهم عليها فاضاعوه اي اضاعوا وصيته ولم يبلغوا مراده جزاءً ولهذا اي لان قومه
اضاعوه قال النبي صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم في حق بنته حين جاءت النبي صلى الله عليه وآله
واصحابه وسلم مرحبا بابنة نبي اضاعه قومه انتهى الحديث ويقول الشيخ رضي الله عنه وما اضاع الا نبوة

متن
فص حكمة صمدية في كلمة خالدية

جمعيتها بالحقايق كلها او امارة الدالة على تلك الجمعية الواردة عليه صلى الله وآله واصحابه وسلم من الحق سبحانه
وتعالى وايا ما كان فهو معجز انه ليست لحقيقة من الحقايق هذه الجمعية ان الحقايق كلها داخلة تحت الحقيقة
المحمدية صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم دخول الجزء تحت الكل ولا الكتاب المنزل من الكتب الدالة على
تلك الجمعية فان القرآن لحدية جمع جميع الكتب الالهية وقد ورد عن النبى صلى الله عليه وآله وصحبه
وسلم انه قال انزل الله تعالى مائة واربع كتب من السماء فاودع علوم المائة فى الاربع وهى التورية والانجيل
والزبور والفرقان ثم اودع علوم هذه الاربع فى القرآن ثم اودع علوم القرآن فى المفصل من سورة ثم
اودع علوم المفصل فى الفاتحة فمن علم تفسير الفاتحة علم تفسير جميع كتب الله المنزلة ومن قرأها فكانما
قرأ التوراة والانجيل والزبور والفرقان حضرت حق سبحانه وتعالى بذات خود مستغنى ست از عالم وعالميان
اما اسما نامتناهى الهى مقتضى آن ست كه هريك را مظهرى باشد تا اثر آن اسم دران مظهر بظهور رسد
ومسمى كه ذات تعالى شانه دران مظهر بنظر موحد جلوه كند مثل الرحمن الرزاق القهار هريك اسمى ست
واسما حق سبحانه وتعالى وظهور آن برحم ومرحوم ورازق ومرزوق وقاهر ومقهور تواند بود كه تا در خارج رحمى ومرحومى
نباشد رحمانيت ظاهر نگردد وهمچنين رازقيت ومرزوقيت وقاهريت جميع اسما را برين قياس بايد كرد
پس سبب اظهار جميع موجودات جزئيه طلب اسما حق بود عز شانه وهمه اسما حق در تحت حيطه اسم الله ست كه
جامع جميع اسما ست وبهمه محيط ست واو نيز اقتضاى مظهرى كلى كرد كه آن مظهر از راه جامعيت مناسبتى
باسم جامع داشته باشد تا خليفة الله باشد در رسانيدن فيض وكمالات از اسم الله بما سواه وآن مظهر
جامع روح محمدى بود صلوات الله وسلامه عليه كه اول ما خلق الله روحى ونورى عبارة ازان ست اصل
ومنشاء ومعاد ومبدا جمله خلائق حضرت حقيقة الحقايق ست آن حقيقت محمدى ونور احمدى ست صلى الله
عليه وآله واصحابه وسلم كه صورة حضرت الصمدى احدى ست جامع جميع كمالات الهى وكيانى وواضع بيرون همه مراتب
اعتدالات ملكى وانسانى وحيوانى ست عالم وعالميان صور واجزاى تفصيل او وآدم ودميان مستحق برى
تكميل او واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم انا سيد ولد آدم ومن دونه تحت لوائى

نظم

آنچه اول شد پديد از جيب غيب :: بود نور جان او بى هيچ ريب :: بعد از ان چون نور مطلق زد
علم :: گشت عرش وكرسى ولوح وقلم :: يک قلم از نور پاکش عالم ست :: يک رقم ذريت ست و
آدم ست :: نور او چون اصل موجودات بود :: ذات او چون معطى هر ذات بود :: واجب آمد عوة

هو صلى الله عليه وآله واصحابه وبارك وسلم بخيل فما كل شيء ما هو لكم اى بشيء يكون من جملة ما
ينبغي لكم وتقتضيه استعداداتكم ولا بظنين من الظن بمعنى التهمة كما وقع في بعض القراءة اى ما يتهم
في انه بخل بشيء حاصل لديه من عند الله هو لكم لانه صلى الله عليه وآله واصحابه وبارك وسلم بربوبيته
المذكورة اعطى كل ذي حق حقه وافاض عليه جميع ما احتاج اليه واستحقه ثم انه لما كان الخوف لا يتحقق
الا مع الضلال الذي هو الحيرة فان الخوف عبارة عن انسلاخ القلب عن طمانينة الامن بتوقع
مكروه ممكن الحصول فلا شك ان توقع المكروه من غير جزم به حيرة وتردد فحيث اراد الله سبحانه
نفي الخوف عنه صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم منفي الضلال عنه كما قال سبحانه ما ضل صاحبكم
وما غوى ولكن ينبغي لك ان تعلم ان الضلالة ثلث مراتب بداية ووسط ونهاية والضلال المنفي عنه
صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم هو ما عدا المرتبة الاخيرة هي مقام صلى الله عليه وآله واصحابه
وسلم الذي هو طلب المزيد فيه بقوله عليه الصلوة والسلام رب زدني فيك تحيرا كما اشار
اليه رضي الله عنه بقوله اى ما خاف في حيرته التي هي المرتبة الاخيرة يتمنها الكمل ولا ينقدر دونها
ابد الاباد وانما لم يخف صلى الله عليه وآله واصحابه وبارك وسلم في هذه المرتبة لانه اى لان
البيان انه صلى الله عليه وآله واصحابه وسلم علم ان الغاية القصوى في معرفة الحق هي الحيرة ومن
علم ان الغاية القصوى في معرفة الحق سبحانه هي الحيرة ومن علم ان الغاية القصوى في موجد الحق سبحانه وتعالى هي الحيرة فقد
اهتدى في حيرته الى انها هي الغاية ومن اهتدى في حيرته الى ذلك فهو صاحب هدى وبيان في اثبات الحيرة وانما هي
الغاية فكيف يخاف فيها اعلم ان المرتبة الاولى من الضلال يختص بحيرة اهل البدايات لمن
جمهور الناس وحكم الثانية يختص في المتوسطين من اهل الكشف والحجاب وحكم الثالثة يختص
باكابر المحققين اما سبب الحيرة الاولى العامة فهو كون الانسان فقيرا حاليا بالذات فلا يمر عليه
نفس يخلو فيه من الطلب وذلك الطلب متعلقة في نفس الامر الكمال الذي هو غاية الطلب
والغايات يتعين بالهمم والمقاصد والمناسبات الداعية الجاذبة فما لم يتعين الانسان راجح يرجحها
او مذهب اعتقادي يتقيد به يغني جابر خلتنا واول مزيد بهذه الحيرة تعين المطلب المرجح ثم معرفة
الطريق الموصل ثم السبب المحصل ثم معرفة ما يمكن الاستعانة به في تحصيل الغرض ثم معرفة
العوايق وكيفية ازالتها فاذا تعينت هذه الامور تزول هذه الحيرة ثم ان حال الانسان بعد ان

واقبل عليه باجل ما فيه بل بكليته وجعل حضوره فی توجه اليه سبحانه علی نحو ما يعلم سبحانه نفسه
فی نفسه لا علی نحو ما يعلم نفسه فی غيره ولا بحسب علومه الموهومة والمكتسبة وهذه الحالة اول
الاحوال الاخيرة الآخرة التی يتمناها الاكابر ولا بعد ونهايات يرتقون فيها ابد الآباد دنيا وبرزخا
واخرة ليست لهم جهة معينة لا الظاهر ولا الباطن لانه لم يتعين للحق عندهم رتبة يتقيدون بها
فی بواطنهم وظواهرهم فيتميز عن مطلوب اخر بل قد اشهدهم احاطته لهم من جميع جهاتهم
الخفية والجلية وتجلی لهم فيهم لا فی شیء ولا جهة ولا اسم ولا مرتبة مخصوصة من شهوده فی
مبداء التنبيه اذ كانت حيرتهم منه وبه وفيه وفی تبصرة المبتدی للشيخ صدر الدين
قدس سره حيرت بر دو گونه است حيرة نظاره وحيرة اولوا الابصار حيرة نظاره مذموم است
چه از تصادم شكوك وتعارض ادله بود چنانچه حسين منصور رحمة الله عليه گويد من رام الحق بالعقل
ستروا سرجه فی حيرته يلهو وشاب بالتلبيس اسراره يقول فی حيرة هل هو

قطعه راه توحيد را بعقل مپوی :: ديده روح را بخار مخار :: زانكه گر دست راه الا الله ::
عقل را از دو شاخ لا بردار :: وحيرة اولوا الابصار محمود است واين از توالی تجليات متنالی بارقات
نور در مشاهده كبريا ومباينه توحيد وعجايب امور واحكام ربوبيت مرتبه رب زدنی فيك
تحيرا اشاره بدين مقام است **شعر** قد تحيرت فيك خذ بيدی :: يا دليلا لمن تحير فيك

نظم چرا برروی يار ای زلف هر ساعت دگر سانی :: گهی زنجير از عنبر گهی از مشك
چوگانی :: زره چندين چه می بافی نه داود زره بافی :: فسون چندين چه ميخوانی نه هاروت فسون
خوانی :: وليكن هذا آخر ما اريد ايراده فی هذا الكتاب والله المرجع والمآب فارغ باشد از جميع فوايد
ونظم اين فرايد با شكسته زاويه خمول وكمنامی عبد الرحمن ابن احمد الجامی وفقه الله لما يحبه
ويرضاه وجعل اخرته خيرا من اولته متمما له بهذه الكلمات المنظومة ومختتما اياها
بهذه الابيات المرقومة **نظم** اين تازه رقم كند زمانه :: بر لوح بقا جاودانه :: مفتاح
خزانه وجود است مصباح زجاجه شهود است :: نمودچشم اهل ايقان :: جز نقش
فصوص اهل عرفان :: نقدست در فصوص اكمل :: گه مجمل وگاه مفصل :: تاريخ بر
تاقتن اين فن :: زان نقد نصوص شد معين :: الحمد لملهم السراير :: كاين بمبارکی بآخر رسيد ::